

فِي جَعِيْقِ مَوَاقِفِ الصِّحِ الْجَعِدِ وَفَاوَ النَّبِيّ

للإمتام القراضي الفقيه

أِي بَكُرْشُ مِحَدُّ بِمَالِعَرِي لِمَالِكِي

(AF3-730 a)

چقبق صِطَعَى أبوالمُّعَسَاطِي

كالعالجيك



فِي جَجَقِيُقِ مَوَاقِفِ الصِّحَابَةِ بَعَّدَ وَفَاوْ البَّتِيّ

لِلْإِحَاوِلِقَائِضِي الْفَقِيهِ إِي بَكُرْبُنِ مُجَمَّدُ بُن الْعَرَبِي لِمَا لِكِي (٤٦٨ - ١٥٥ هـ)

> يَحِقِبق مُصِّطَفَى أبوالمُعَلِي

مقدمة التحقيق

إن الحمد لله تعالى نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ به من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا . من يهده الله فسلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله .

أما بعد :

فبين يديك أخما الإسلام كتاب من أنفس كــتب التراث لإمام من كبار أثمة المسلمين في مسألة من مسائل الدين العظمي .

إنه كتاب (العــواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحــابة بعد وفاة النبيﷺ) . للإمام القاضي أبي بكر بن العربي .

وهذه المسألة العظيمـة التى بحثها المؤلف فى هذا الكتاب من أمـهات المسائل التى ضل بسبب الجهل بها خلق كثيرون . وثبت الله أهل الحق بما هداهم إلى معرفته من كتاب ربهم وسنة نبيهمﷺ ومعرفتهم لقدر سلفهم الصالح رضى الله عنهم أجمعين .

وقد طبع هذا الكتـاب المبارك عدة طبعـات أشهرها وأفضـلها الطبعة التى علق عليـها الشيخ الـعلامة مـحب الدين الخطيب رحمـه الله . وخرج أحـاديثهـا وعلق عليهـا الشيخ الفاضل / محمود مهدى الاستانبولى .

وقد عُهد إلىَّ بالاعتناء بالكتاب . ومراجعته وتحقيق أحاديثه .

فقمت بذلك حسب الأنشطة الآتية:

- ١ ـ مراجعة الكتاب على عدة نسخ مطبوعة حتى يتسنى لنا ضبط المتن .
- ٢ الإبقاء على الحواشى التى وضعها الشيخ محب الدين الخطيب . وبعض حواشى الشيخ الاستانبولى .
 - ٣ ـ تخريج الأحاديث النبوية من مصادرها من كتب السنة وذكر درجتها من الصحة.
 - إلى الإبقاء على الملاحق التي وضعها الشيخ الاستانبولي مع الإضافة إليها .

خير هذه الأمة بعد نبيها : أبو بكر ثم عمر .

ويثلثون بعثمان ويربعون بعلى وليقيم كما دلت عليه الآثار وكمــا أجمع الصحابة على تقديم عثمان في البيعة .

مع أن بعض أهل السنة كانوا قــد اختلفوا فى عشــمان وعلى والشيخ بعد اتفاقــهما على نقديم أبى بكر وعمر أيهما أفضل ؟ فقدًّم قوم عثمان وسكتوا أو ربعوا بعلى .

وقدم قوم عليا . وقوم توقفوا .

لكن استقر أمر أهل السنة على تقديم عثمان ثم على .

_ وإن كانت هذه المسألة _ مسألة عثمــان وعلى _ ليست من الأصول التى يُضَلَّل فــيها المخالف عند جمهور أهل السنة .

لكن التي يُضَلَّل فيها مسألة الخلافة .

وذلك أنهم يؤمنون أن الخليـغة بعـد رسول الله ﷺ أبو بكـر ثم عمـر ثم عثمـان ثم على(١) .

ومن طعن في خلافة أحد من هؤلاء فهو أضل من حمار أهله .

ـ ويحبون أهل بيت رسول الله ﷺ ويتولونهم .

ويحفظون فيهم وحدة رسول الله ﷺ حيث قبال يوم غدير خم : « أذكركم الله في أهل بيتي» (٢) .

وقال أيضًا للعباس عمه وقد اشتكى إليه أن بعض قريش يحفو بنى هاشم فقال على الله اصطفى والذى نفسى بيده لا يؤمنون حتى يحبوكم لله ولقرابتى " (٣) . وقال : " إن الله اصطفى بنى إسماعيل واصطفى من بنى إسماعيل كنانة واصطفى من كنانة قريشًا . واصطفى من قريش بنى هاشم » (٤) .

 ⁽١) قال شبخنا ابن عشمين في شرح الواسطية (٢/ ٢٧٢) : (وهذا ما أجمع عليه أهل السنة في مسألة الخلافة).
 (٢) رواه مسلم (٢٤٠٨) عن ريد بن أرقم .

 ⁽٣) إسناده ضعيف : رواه أحمد في (المسند) (٢٠٧/١) وفي فعضائل الصحابة (١٧٥٧) بنحوه من طريق يزيد ابن أبي زياد وهو ضعيف .

⁽٤) رواه مسلم (٢٢٧٦)، والترمذي (٣٦٠٩، ٣٦١٢) من حديث واثلة بن الاسقع .

ـ ويقولون أزواج رسول الله ﷺ أمهات المؤمنين .

ويؤمنون بأنهن أزواجه فى الآخرة خصــوصا خديجة ثطنُتِيعًا أم أكثر أولاده . وأول من آمن به وعاضده على أمره وكان لها منه المنزلة العالية . والصديقة بنت الصديق نرطيُّتِيعًا .

والتي قال فيها النبي ﷺ : « فـضل عائشـة على النساء كـفـضل الثريد على سـائر الطعام، (١) .

ـ وينبرؤن من طريقة الروافض الذين يبغضون الـصحابة ويسبـونهم وطريقة النواصب الذين يؤذون أهل البيت بقول أو عمل .

_ ويمسكون عما شــجر بين الصحابة . ويقولون : إن هــذه الآثار المروية في مساويهم منها ما هو كذب . ومنها ما قد زيد فيه ونقص وغير عن وجهه الصريح والصحيح منه هم فيه معذورون إما مجتهدون مصيبون وإما مجتهدون مخطئون وهم مع ذلك لا يعتقدون أن كل واحد من الصــحابة معصوم عن كـبائر الإثم وصغائره . بل يجـوز عليهم الذنوب في الجملة .

ولهم من السوابق والفضائــل ما يوجب مغفرة ما يصدر منهم إن صـــدر حتى إنه يغفر لهم من السيئات ما لا يغفر لمن بعدهم لأن لهم من الحسنات التى تمحو السيئات ما ليس لمن بعدهم وقد ثبت بقــول رسول الله ﷺ أنهم خير القــرون وأن الله ً من أحدهم إذا تصدق به كان أفضل من جبل أحد ذهبًا عمن بعدهم .

ثم إذا كان قد صدر من أحدهم ذنب فسيكون قد تاب منه . أو أتى بحسنات تمحوه . أو غفر له بفضل سابقة . أو بشفاعة محمد ﷺ الذين هم أحق الناس بشفاعته .

أو ابتلى ببلاء في الدنيا كفر به عنه .

فإذا كان هذا فى الذنوب المحققة فكيف الأمور التى كانوا فسيها مجتهدين : إن أصابوا فلهم أجران وإن أخطؤوا فلهم أجر واحد والخطأ مغفور .

ثم إن القــدر الذي يُنكر من فعل بعــضهم قليل نذر مـغمــور في جنب فضائــل القوم ومحاسنهم :

⁽١) رواه البخاري (٣٧٦٩) ومسلم (٢٤٣١) عن أبي موسى الأشعري .

فضيلة الصحابة ولي (*)

فى هذا الزمان الذى غـابت فيه القـدوة الصالحة . وتنكب الـناس طرق الهدى وتنكر كثير منهم لأهل الفضل يحسن بنا أن نتوقف قليلاً مع خير جيل شهدته الدنيا ـ بعد الأنبياء إنه جيل الإيان والتوحيد ـ إنه جيل العـبادة والإخلاص ـ إنه جيل العدل والوفاء ـ إنه جيل الصمود . إنه جيل الصحابة الكرام .

ذلكم الجيل الفريد الذي عــاش الإسلام . نعم عاش الإسلام بكمــاله وشموله . علم فاستقام له العلم . وفهم فحسن منه الفهم .

(إنه الجيل الذى تم فيه اللقاء بين المثال والواقع فترجم مثاليات الإسلام إلى واقع وارتفع بالواقع البشرى إلي درجة المثال . . ونحن فى حاجة ملحة لأن نتعرف علي هذا الجيل لنعرف مكان الأسوة لنا فيه فى واقعنا المعاصر ولنقيس على ضوئه مدى قربنا وبعدنا عن حقيقة الإسلام ؟) (١).

ـ لقد طلب الله سبحانه من المسلمين أن يتأسوا برسول الله ﷺ وأن يقــتفوا أثر ذلك المجيل الفريد ويصلوا أنفسهم به .

قال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۞﴾ [الاحزاب] .

وقال تعالى : ﴿ وَاللَّذِينَ تَبَوَءُوا اللَّمَارَ وَالإِيمَانَ مِن قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةُ مَمًا أُوتُوا وَيُؤثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُرقَ شُحَ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلَحُونَ ۞ وَاللّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدَهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلإِخْوَانِنَا اللّذِينَ سَبَقُونَا بِالإِيمَانِ وَلا تَجْعَلُ فِي قُلُوبِنَا عَلِا لَذِينَ آمَنُوا رَبِّنَا إِنْكَ رَعُوفٌ رَّحِيمٌ ۞ ﴿ الحَدْرِ] .

إن هذا الجيل الفريد الذى صنع الله به للإسلام مجدًا وعزًا من الممكن أن يتكرد فى
 واقع الحياة إذا سار اللاحق على هذا الدرب مع أن فضل الصحبة لا يدرك .

⁽ه) عن كتابي (العشرة المشرون بالجنة) ص£ ـ ١١ .

⁽١) واقعنا المعاصر للأستاذ محمد قطب ص ١٥ .

_ وإن من حق هذا الجيل (جـيل الصحابة) علينا أن نحـبه ونواليه ونعــرف له فضله وهذا من صلب عقيدة المسلمين التي يتميز بــها أهل السنة من أهل البدعة . فحب الصحابة دين وإيمان وسب الصحابة وبغضهم ضلال وهوان .

ومن هو الصحابي :

الصحابي : هو من لقى النبى ﷺ وطالت مجالسته من روى عن النبى ﷺ وطالت مجالسته من روى عن النبى ﷺ ومن لسم يرو . ومن غزا معه أو من لم يغز ومن رآه رؤية ولى لم يجالسه . ومن لم يره لعارض كالعمى ويخرج بقيد الإيمان من لقيه كافرًا ولو أسلم بعد ذلك إذا لم يجتمع به مرة أخرى (١) .

عدد الصحابة :

لقد صحب النبي عَلَيْقُ عدد كبير جدًا من الصحابة ﴿ وَالْفِيمِ .

يقول أبو زرعة الرازى : (توفى النبى ﷺ . ومن رآه وسمع منه زيادة على مائة ألف إنسان من رجل وامرأة كلهم قد روى عنه سماعًا أو رؤية) (٢) .

عدالة الصحابة .

الصحابة كلهم عدول ثقات أثبات فالله سـبحانه هو الذي عَدَّلهم وأخبر عن طهارتهم وزكاهم نبيه ﷺ وبين فضلهم .

وكيف لا يكونون بتلك المكانة وهم صفوة الله من خلقه الذين اصطفاهم لصحبة نبيه الله عنه الله المكانة وهم صفوة الله من خلقه الذين اصطفاهم الصحبة نبيه الله المحافظة ال

قال ابن مسعود ولا الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب مسحمد الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب مسحمد الله على العباد فسامطفاه لنفسه فسابتعثه برسالته . ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب مسحمد فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد فجعلهم وزراء نسيه يقاتلون على دينه فسما رأى المسلمون حسنًا فهو عند الله حسن. وما رأوه سيئًا فهو عند الله حسن. وما رأوه سيئًا فهو عند الله سيئ) (٣).

⁽١) الإصابة لابن حجر (١٠/١) .

⁽٢) البداية والنهاية لابن كثير (٥/ ٣٠٩) .

⁽٣) حسن : رواه الإمام أحمد في مسنده (٣٦٠٠) موقوقًا .

وجل : ﴿وَكُلاَّ وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ ﴾ (١) ونحوه قال ابن الجوزي في تفسير آية الفتح (محمد رسول الله) . قال : هذا الوصف لجميع الصحابة عند الجمهور ــ زاد المسير ٨ /٤٤٩) .

من الله على الله على النّبي والمُمهَاجِرِينَ والأنصَارِ الله على النّبي والمُمهَاجِرِينَ والأنصَارِ الله على النّبي الله على ساعة العُسرة من بعد ما كاد يزيغ قُلوب فريق منهم أثم تاب عليهم إنّه بهم رُءُوفٌ رَحيم (٢١٧) ﴾ [التربة].

وقد حضر غزوة تبوك جميع من كان موجودًا مِن الصحابة إلا من عذر الله من النساء والعجزة . أما الثلاثة الذين خُلُفوا فقد نزلت توبتهم بعد ذلك (٢) .

_ وهناك آيات آخر في تزكسية الصحابة منها : قــوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَّنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًا لَهُم مُغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿ ۞ ﴾ [الانفال] .

وقوله تعالى : ﴿لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ وَأُولِنكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّات تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظَيمُ ﴿٨٨ ﴾ [التوبة ٨٨ ، ٨٩] (٣)

⁽١) الفصل ١٤٨/٤ . ١٤٩ .

 ⁽٢) إعتقاد أهل السنة في الصحابة للشيخ محمد بن عبد الله الوهيبي ص ١٩.

⁽٣) وانظر أيضًا سورة الفتح آية (٢٦) وسورة الحجرات (٧) .

الأحاديث في فضل الصحابة وعدالتهم

١ ـ عن أبى سعيـد قال . كان بين خالد بن الوليد وبين عبـد الرحمن بن عوف شىء فسيه خالد . فقال رسول الله ﷺ : " لا تسبوا أحدًا من أصحابي . فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهبًا ما أدرك مُدَّ أحدهم ولا نصيفه » (١) .

والنصيف: هو النصف.

قال ابن تيمية: « وكذلك قال الإمام أحمد وغيره: كل من صحب النبى ﷺ سنة أو شهرًا أو يومًا أو رآه مؤمنًا به فهو من أصحابه له من الصخبة بقدر ذلك .

_ فإن قيل : فلم نهى خالدًا عن أن يسب أصحابه إذ كان من أصحابه أيضًا ؟ وقال : « لو أنفق مثل أحد ذهبًا ما بلغ مُدَّ أحدهم ولا نصيفه ^أ » ؟

قلنا: لأن عبد الرحمن بن عوف ونظراءه من السابقين الأولين الذين صحبوه في وقت كان خالد وأمثاله يعادونه فيه وأنف قوا أموالهم قبل الفتح وقاتلوا وهم أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد الفتح وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى فقد انفردوا من الصحبة بما لم يشركهم فيه خالد ونظراؤه ممن أسلم بعد الفتح الذي هو صلح الحديبية وقاتل . فنهى أن يسب أولئك الذين صحبوه قبله ومن لم يصحبه قط نسبته إلى من صحبه كنسبة خالد إلى السابقين وأبعد (٢) .

٢_ وقال ﷺ لعمر : " وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شتتم فقد غفرت لكم "(٣)

قيل : المعنى أن أعمالهم السيئة تقع مغفورة فكأنها لم تقع (^{٤)} .

وقال النووى : قال العلماء : معناه الغفران لهم فى الآخرة وإلا فإن توجب على أحد منهم حد أو غـيره أقيم عليه فى الدنـيا . ونقل القاضى عيـاض الإجماع على إقامـة الحد

مسان المحمرة وبن معجر طن ١١

 ⁽١) رواه البخارى فى كتاب فضائل أصحاب النبى برقم (٣٦٧٣)، ومسلم فى الفضائل (٢٥٤١) واللفظ له .
 (٢) الصارم المسلول ص ٥٧٦ .

⁽۳) رواه البخاري (۳۹۸۳) ، ومسلم (۲٤۹٤) .

⁽٤) معرفة الخصال المكفرة لابن حجر ص ٣١ .

ترجمة المؤلف القاضي أبي بكربن العربي

اسمه ونسبه ومولده :

هو الإمام القــاضى محمــد بن عبــد الله بن محمــد بن عبد اللــه بن أحمد المعــافرى الإشبيلى المعروف بابن العربي المالكي . يكنى أبا بكر .

ولد : لیلة الخمیس لثمان بقین من شعبـان سنة ثمان وستین وأربعمائة ۲۲ شعبان سنة ٤٦٨ هـ (٣١مارس ٢٠٧٦م) .

وكان مولده بمدينة إشبيلية في أحضان أسرة كانت لها حظوة لدى المعتمد بن عباد في عصر دول الطوائف .

وقد كــان أبوه من فقهاء بلدة إشــبيلية ورؤســائها سمع فى بلده من أبى عــبد الله بن منظور وأبى محمد بن خزرج .

وبقرطبة من أبي عبد الله محمد بن عتاب . وأبي مروان بن سراج .

وحصلت له عند أصحاب إشبيلية رياسة ومكانة .

فلما انقضت دولتهم خرج إلى الحج مع ابنه القاضى أبى بكر يوم الأحد مستهل شهر ربيع الأول سنة خمش وثمانين وأربعمائة وسرِنُّ القاضى أبى بكر إذ ذاك نحو سبعـة عشر عامًا .

رحلته العلمية :

* وقــد كان القــاضى أبو بكر قــد تأدب ببلده وقــرأ القراءات فلقــى بمصر أبا الحــسن الحلعى. وأبا الحسن بن مشرف . ومهديا الوراق ، وأبا الحسن بن داود الفارسي.

ولقى بالشام : أبا نصــر المقدسي ، وأبا سعــيد الزنجاني ، وأبا حامــد الغزالي ، وأبا سعيد الرهاوي ، وأبا القاسم بن أبى الحسن المقدسى ، والإمام أبا بكر الطرطوشى ، وتُفقَّ عنده ، وأبا محمد هبة الله بن أحمد الاكفانى وأبا الفضل بن الفرات الدمشقى .

ودخل بغداد وسمع بها من أبي الحسن المبارك بن عبد الجبار الصيـرفي المعروف بابن

الطيــورى . ومن أبى الحسن على بن أيوب البــزار ومن أبن بكر بن طرخان، ومن النــقيب الشريف أبى الفوارس طراد بن محمد الزينى، وجــعفر بن أحمد السراج . وأبى الحسن بن عبد القادر وأبى زكريا التبريزى . وأبى المعالى ثابت بن بندار الحمامى .

_ وحج فى مـوسم سنة تسع وثمــانين . وســمع بمكة مــن أبى على الحــسين بن على الطيرى وغــيرهم من العلماء والأدباء . فدرس عندهم الــفقه والأصول . وقيَّــد الحديث . واتسع فى الرواية وأتقن مسائل الحلاف والأصول والأحكام على أئمة هذا الشأن من هؤلاء

ـ ثم صـدر عن بغداد إلى الأندلس . فـأقام بالإسكندريـة عند أبى بكر الطرطوشى. فمات أبوه بها أول سنة ثلاث وتسعين .

ثم انصرف هو إلى الأندلس سنة خمس وتسعين (وقيل: سنة ثلاث وتسعين) .

ـ وقدم بلده إشبيـ لية بعلم كثير لم يأت به أحد قـبله ممن كانت له رحلة إلى المشرق . وقد ذكر في بعض كتبه بعض ما أفاد من هذه الرحلة .

- وكان رحمه الله من أهل التضنن فى العلوم والاستبحار فيها والجمع لها متقدما فى المعارف كلها مـتكلما فى أنواعها نافـذًا فى أحكامها وحريصا على آدائـها ونشرها . ثاقب الذهن فى تمييز الصواب منها .

ـ وكان يجــمع إلى ذلك كله : آداب الأخلاق مع حسن المعــاشرة ولين الجانب وكــثرة الاحتمال وكرم النفس وحسن العهد وثبات الود .

وسكن بلده . وشوور فيــه وسُمع . ودرس الفقه والأصول وجلسْ للوعظ والتــفسير ورُحل إليه للسماع .

توليته القضاء :

تولى الإمام أبو بكر القــضاء ببلده فنفع الله به أهلها لصــرامته وشدته ونفــوذ أحكامه وكانت له فى الطــالمين صولة مرهوبة وتؤثر عنــه فى قضائه أحكام تدل على عــقله الراجح واطلاعه الواسع وإيمانه الراسخ .

ـ ثم صرف عن القـضاء وأقـبل على نشر العلم ببــثه في الناس وتدريسه لمــن يطلبه .

٢ _ وقال رحمه الله : كنت بمكة مقيما في سنة ٤٨٩ هـ وكنت أشرب من ماء زمزم كثيرًا وكلما شربته نويت العلم والإيمان ففتح الله لي ببركته في المقدار الذي يسره لي من العلم ونسيت أن أشربه للعمل (١١) . وياليتني شربته لهما حتى يفتح الله لي فيهما ولم يقدر فكان صفوى للعلم أكثر منه للعمل وأسأل الله الحفظ والتوفيق برحمته .

 ٣ ـ ومنها قـ وله : حكاية عن الجوهرى أنه كان يقـ ول : (إذا أمسكت عُلاَّقة الميزان
 بالإبهام والسبابة وارتفعت سائر الاصابع كان شكلها مقروءًا بقولك : (الله) فكأنها إشارة منه سبحانه لتيسير الوزن إلى أن الله سبحانه مطلع عليك فاعدل في وزنك) ا.هـ.

⁽١) هذا من تواضعه رحمه الله .

مؤلفاته

وقد ترك الإمام القــاضى أبو بكر بن العربى عدة كتب ومؤلفات وتصــانيف نافعة تدل علم, تضلعه فى العلم من أهمها :

- ١_ أحكام القرآن .
- ٢_ كتاب المسالك في شرح موطأ مالك
- ٣_ القبس على موطأ مالك بن أنس .
- ٤_ عارضة الأحوذي على كتاب الترمذي .
 - ٥ _ العواصم من القواصم.
 - ٦_ المحصول ـ في أصول الفقه .
 - ٧_ سراج المريدين في سبيل المهتدين .
 - ٨_ كتاب المتوسط .
 - ٩_ كتاب المشكلين .
 - ١٠ _ تأليف في حديث أم زرع .
 - ١١ ـ الناسخ والمنسوخ .
 - ١٢_ تخليص التخليص .
 - ١٣_ القانون في تفسير القرآن.
 - ١١ العالون على مسير الحراق.١٤ أنوار الفجر في تفسير القرآن .
- ١٥ _ ملجئة المتفقهين إلى معرفة غوامض النحويين واللغويين.
 - ١٦_ قانون التأويل .
 - ١٧_ المقتبس في القراءات .
 - ١٨ ـ كتاب النيرين في الصحيحين .

بيِّمِ النَّالِّ الْمُنْ الْهِيمِ تقديم للشيخ محمود مهدى الاستانبولى حفظه الله

إن المسلمين ـ بل الإنسانيـة كلها ـ أشد ما كانوا اليــوم حاجة إلى معرفـة فضائل أصحاب رســول الله ﷺ ، وكرم معدنهم ، وأثر تربيــته فيهم ، وما كــانوا عليه من علو المنزلة التى صاروا فيها « الجيل المثالى » الفذ في تاريخ البشر

وشباب الإسلام معذورون إذ لم يحسنوا التأسى بالجيل المثالى فى الإسلام ؛ لأن أخبار أولئك الاخيار قد طرأ عليها من التحريف والأغراض والبتر والزيادة وسوء التأويل فى قلوب شحنت بالغل على المؤمنين الأولين ، فأنكرت عليهم حتى نعمة الإيمان !!

وقد أصبح من الفرض الدينى والقومى والوطنى على كل من يستطيع « تصحيح تاريخ صدر الإسلام » أن يعتبر ذلك من أفضل العبادات ، وأن يبادر له ، ويجتهد فيه ما استطاع إلى أن يكون أمام شباب المسلمين مشال صالح من سلفهم يقتدون به ، ويجددون عهده ، ويصلحون سيرتهم بصلاح سيرته(۱) .

وهذا التوجيه يذكرنا بأثر ورد عن الصحابي الجليل « جابر بن عبد الله » « إذا لعن آخر هذه الأمة أولها ، فمن كان عنده علم فليظهره ، فإن كاتم العلم يومئذ ككاتم ما أنزل الله على محمد ﷺ !» .

وقد كان أول من سارع إلى القيام بهذا الواجب العلامة القاضى « أبو بكر بن العربى» رحمه الله فى كتابه العظيم : « العواصم من الـقواصم فى تحقـيق مواقف الصحابة بعد وفاة النبى ، وتبرئتهم مما نسبه إليهم الملاحدة والمفسدون والمضللون ».

وقد كشف في هذا الكتاب عن نور الحق ، وخذل الباطل ، فإذا هو زاهق وأضاء

⁽١) (١٢٦) من مقال " الجيل المثالي " للأستاذ محب الدين الخطيب .

بأعينهم عدل عـمر ، وزهده في متع الدنيا ، وإنصافه لجـميع الناس ، لم يستطع أن يمنع الحقد الذي في فؤاده على الإسلام من أن يدفعه إلى طعنه بالسكين دون أن يسيء إليه . وفي قوم طاعن (١) عمر بالسكين من يؤلفون المؤلفات إلى يومنا هذا في تشويه حسنات هذا المثل الأعلى للعدل والإنسانية والخير وفي عصـر عثمان (*) من ضاقت صا ورهم بطيبة ذلك الخليفة الذي خلق قلبه من رحمة الله ، فاختـرعوا له ذنوبًا ، ومازالوا يكررونهــا على قلوبهم حتى صدقــوها ، وتفننوا في إذاعتها ، ثم اســتحلوا سفك دمه الحــرام ، في الشهر الحرام ، بجــوار قبر أبي زوجتــيه محمد عــليه الصلاة والسلام . ومـا برحت الإنسـانية تشـاهد المعجـزات من رجالات الإسلام فـي نشره وإدخال الامم فيه وتوسيع النطاق في الآفاق لكلمة " الله أكبر . . حي على الفلاح » حتى نودي بهما على جبال السند ، وفي ربوع الهند ، وعلى سواحل المحيط غربًا ، وفي أودية أوربا وجبالها ،بما لم يملك أن يصفه حتى أعداء الإسلام إلا بأنه معجزة . كل هذا في زمن هذه الدولة الأمـوية التي لو صدر عن المجوس ، وعـبدة الأوثان ، عشــر ما صدر عنها مــن الخير ، وجزء من مــاثة جزء مما أثُر عن رجالهــا من إنصاف ومروءة وكرم وشجاعة وإيثار وفصاحة ونبل ، لرفعوا لأولئك المجوس والوثنيين ألوية الثناء والتقــدير في الخافقين . والتــاريخ الصـادق لا يريد من أحــد أن پرفع لأحد لواء الثناء والتقدير ، لكنه يريد من كل من يتحدث عن رجاله أن يذكر لهم حسناتهم على قدرها ، وأن يتقى الله في ذكر سيئاتهم فلا يبــالغ فيها ولا ينخدع بما افتراه المغرضون من أكاذيبها .

 ⁽١) (١٢٧) يحتفل بعض الزنادقة من كل عام في اليوم الذي استشهد فيه الخليفة عمر على يد المجوسٰي أبى الؤلؤة
 الذي يعطونه لقب و باب شجاع) !! فيا للخيانة الشنيعة والحقد الدفين !! (م) .

تكون له هفوات . وقد يكون الساطل والشر في إنسان آخر بنطاق واسع ، فسيعد من أهل الباطل والشر ،ولا يمنع هذا من أن تبدر منه بوادر صالحات في بعض الأوقات .

يجب على من يتحدث عن أهل الحق والخير إذا علم لهم هفوات ، أن لا يسىء ما غلب عليهم من الحق والخير فلا يكفر ذلك كله من أجل تلك الهفوات . ويجب على من يتحدث عن أهل الباطل والسر إذا علم لهم بوادر صالحات ، أن لا يوهم الناس أنهم من الصالحات من أجل تلك الشوارد الشاذة من أعمالهم الصالحات .

إن أحداث المائة الأولى من عصور الإسلام كانت من معجزات التاريخ ، والعمل الذى عمله أهل المائة الأولى من ماضينا السعيد لم تعمل مثله أمة الرومان ، ولا أمة اليونان قبلها ، ولا أمة من أمم الأرض بعدها .

أمـا أبو بكر وعمـر ، وسائر الخلفـاء الأربعة الراشــدين ، وإخوانهم من العــشرة المبشـرين بالجنة ، وطبقتـهم من أصحاب رسـول الله ﷺ ، خصوصًــا الذين لازموه وراقبوه وتمتعوا بجميل صحبــته ــ من أنفق منهم من قبل الفتح وقاتل ، والذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ـ فـإنهم جميعًا كانــوا شموسًا طلعت في سماء الإنســانية مرة ، ولا تطمع الإنسانية بأن يطلع في سمائها شموس من طرازهم مرة أخرى، إلا إذا عزم المسلمون على أن يرجعوا إلى فطرة الإسلام ، ويستأدبوا بأدبه من جديد ، فيخلق الله منهم خلقًا آخر يعـيش للحق والخير ، ويجاهد الباطل والشر ، حـتى تعرف الإنسانية طريقها الحقـيقى إلى السعادة . وهذه الشموس من أصحـاب رسول الله ﷺ تتفاوت أقدارها ، وتتبـاين في أنواع فضائلها ، إلا أنهـا كلها كانت من الفضــاثل من مرتقى درجاتها . وإذا بدأ المشتغلون بتاريخ الإسلام من أفاضل المسلمين في تمييز الأصيل عن الدخيل من سيرة هؤلاء الأفاضل العظماء ، فإنهم ستأخذهم الدهشة لما اخترعه إخوان أبى لؤلؤة ، وتلاميذ عبد الله بن سبأ ، والمجوس الذين عجزوا عن مقاومة الإسلام وجــهًا لوجه فــى قتال شــريف ، فادعوا الإســـلام كذبا ، ودخلوا قلعــته مع جنوده خلسـة ، وقاتلوهم بســلاح (التقيــة) بعد أن حــولوا مدلولها إلــى النفاق ،

سجية أهلها . وبهذا تحولت أعظم رسالات الله وأكملها إلى طريقة من الخمول والعطالة والجمود كان من حقها أن تقتل الإسلام والمسلمين قتـلا ، لولا قوة الحيوية الخارقة التي في الإسلام ، وهي التي يرجى إذا رجعنا إليها ، وجردناها من الطوارئ عليها ، وخلصنا سيرة رجالها بما شيبت به ، وسرنا في طريقهم مخلصين : أن نعود مسلمين من ذلك الطراز الأول كما كان في الواقع ، لا كما أراد مبغضو الصحابة والتابعين لهم بإحسان أن يعرضوه على الناس .

ونحن بتقديمنا هذه الحقائق من قلم الإمام ابن العربي ، أو من النصوص الأصيلة التي علقنا بها عليها ، إنما أردنا عكس ما يريد المتعرضون لهذه البحوث من ترديد خلافات عنى عليها الزمن . والصحابة كانوا أسمى أخلاقًا وأصدق إخلاصًا لله وترفعًا عن خسائس الدنيا من أن يختلفوا للدنيا ، لكن كان في عصرهم من الأيدي الخبيثة التي عملت على إيجاد الخلاف وتوسيعه ، مثل الأيدى الخبيثة التي جاءت فيما بعد فصورت الوقائع بغير صــورتها . ولما كان أصحاب رسول الله ﷺ هم قدوتنا في ديننا ، وهم حملة الكتاب الإلهي والسنة المحمدية إلى الذين حملوا عنهم أماناتها حتى وصلت إلينا ، فإن من حق هذه الأمانات على أمثــالنا أن ندرأ عن سيرة حفظتها الأولين كل ما ألصق بهم من إفك ظلمًا وعـدوانًا ، لتكون صورتهم التي تعرض على أنظار الناس هي الصورة النقية الصادقة التي كانوا عليها ، فتحسن القدوة بهم ، وتطمئن النفوس إلى الخير الذي ساقه الله للبشر على أيديهم . وقد اعتبر في التشريع الإسلامي أن الطعن في الدين الذي هم رواته ، وتــشويه سيرتهم تشــويه للأمانة التي حملوها ، وتشكيك في جميع الأسس التي قــام عليها كــيان التشــريع في هذه الملة الحنيفية السمحة . وأول نتائجه حــرمان شباب الجيل ، وكل جيل بعده ، ومن القدوة الصالحة التي منَّ الله بها على المسلمين ليتـأسوا بها ، ويواصلوا حمل أمانات الإسلام على أثارها ، ولا يكون ذلك إلا إذا ألمـوا بحسناتهـم ، وعرفـوا كـريم سجـاياهم ، وأدركوا أن الذين شــوهوا تلك الحسنات وصوروا تلك الســجايا بغير صــورتها ، إنما أرادوا أن يسيئوا إلى الإسلام نفسه بالإساءة إلى أهله الأولين . وقد آن لنا أن ننتبه من هذه الغفلة فنعرف لسلفنا أقدارهم لنسير في حاضرنا على هدى ونور من سيرتهم

الصحيحة وسريرتهم النقية الطاهرة .

وهذا الكتاب الذي ألفه عالم من كبار أثمة المسلمين بيانًا لما كان عليه أصحاب رسول الله على من صفات الكمال وادحاضًا لما ألصق بهم وبأعوانهم من التابعين لهم بإحسان ، يصلح على صغره لأن يكون صيحة من صيحات الحق توقظ الشباب المسلم إلى هذه الدسيسة التي دسها عليهم أعداء الصحابة ومبغضوهم ، ليتخذوها نموذجًا لامثالها من الدسائس ، فيتفرغ الموفقون إلى الخيير منهم لدراسة حقيقة التاريخ الإسلامي ، واكتشاف الصفات النبيلة في رجاله ، فيعلموا أن الله عز وجل قد كافأهم عليها بالمعجزات التي تمت على أيديهم وأيدى أعوانهم في إحداث أعظم انقلاب عرفه تاريخ الإنسانية ، لو كان الصحابة والتابعون بالصورة التي صورهم بها أعداؤهم ومبغضوهم لكان من غير المعقول أن تتم على أيديهم تلك الفتوح ، وأن تسجيب لدعوتهم الأهم بالدخول في دين الله أفواجًا .

والقاضى أبو بكر بن العربى مؤلف « العواصم من القواصم » إمام من أئسة المسلمين ، ويعتبره في هاء مذهب الإمام مالك أحد أئمتهم المقتلى بأحكامهم ، وهو من شيوخ القاضى عياض مؤلف كتاب « الشفا » فى التعريف بحقوق المصطفى ، ومن شيوخ ابن رشد العالم الفقيه والد أبى البوليد الفيلسوف ، ومن تلاميذه عشرات من هذه الطبقة كما سترى من ترجمته الآتية بعد (ه») وكتابه « العواصم من القواصم» من خيرة كتبه ، الفيه سنة ٣٦٥ وهو فى دور النضج الكامل بعد أن امتلأت الأمصار بحوثين متوسطى الحجم ، ومبحث الصحابة الذى نقدمه لقرائنا هو أحد مباحث جزئه الثاني (من ص ٨، ٩ إلى ص ١٩٣ من طبعة المطبعة الجزائرية الإسلامية فى مدينة قسطينة بالجزائر سنة ١٩٣٧) وكان قد وقف على تلك الطبعة شيخ علماء الجزائر الأستاذ عبد الحميد بن باديس رحمه الله . ومما يؤسف له أن الأصل الذى اعتمد عليه فى تلك الطبعة كان مكتوبًا بقلم ناسخ غير متمكن ، فوقعت فيه تحريفات لفظبة فى تلك الطبعة كان مكتوبًا بقلم ناسخ غير متمكن ، فوقعت فيه تحريفات لفظبة فى تلك الطبعة كان مكتوبًا بقلم ناسخ غير متمكن ، فوقعت فيه تحريفات لفظبة والملاثية حرصنا على ردها إلى أصلها ، بل إن النسخة المخطوطة التى طبعت عليها

⁽هـ،) نافت نظر القارئ أن الترجمة المثبتة من إعداد المحقق / محمد أحمد عيسى .

دل عليه السياق في القول ، والترتيب في المسائل ، وفيما عدا ذلك التزمنا الأمانة في عرض الكتاب إلى أقصى غاية . وعلقت على كل بحث منه بما يزيده وضوحًا ، مقتبسًا ذلك من أوثق المراجع وأمهات الكتب الإسلامية المعتمدة ، مبيئًا في كل نص مأخذه بكل أمانة ووضوح .

وأرجو الله أن يجزل ثواب الإمام ابن العربى على دفاعه هذا عن أصحاب رسول الله الذين حملوا معه على تبليغها في حياته وبعد أن اختاره الله إليه . بل كانوا سبب كياننا الإسلامى ، ولهم ثواب انتمائنا إلى هذه الملة الحنيفية السمحة التي لا عيب لها غير تقصيرنا في التخلق بآدابها في أنفسنا ، وتعميم سننها في بيوتنا ومجتمعنا وأسواقنا ومحاكمنا ودور حكمنا . وعسى أن يكون في قراء هذا الكتاب من يعاهد الله على أن يكون خيراً منا عملا وأصح منا علما ، وعلى الله قصد السيل .

محب الدين الخطيب (ه)

العواصم من القواصم

⁽٥) توفي العلامة محب الدين الخطيب ـ رحمه الله ـ سنة ١٣٨٩ هـ



بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وآله [وسلم]

قال صالح بن عبد الملك بن سعيد :

قرأت على الإمام محمد أبى بكر بن العربى (١٢) وطفي قال : الحمد لله رب العالمين (١٣) اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صلبت على إبراهيم . وبارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم . إنك حميد مجيد .

اللهم إنا [نستدعى من رضاك] المنحة ، كما نستدفع بك المحمنة . ونسألك العصمة ، كما نستوهب منك الرحمة .

ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا ، ويسر لنا العمل كما علمتنا ، وأوزعنا شكرا ما آتيتنا . وانهج لنا سبيلا [تهدى] إليك ، وافتح بيننا وبينك بابًا نفد منه عليك ، لك مقاليد السموات والأرض وأنت على كل شيء قدير .

* * *

⁽١٢)هو غير (ابن العربي) المتصوف الذي يكتب اسمه نكرة (م) .

⁽۱۳) بهـ ذا التحميد ، والدعـاء السديد ، أفـتتع الإمـام أبن العربـى الجزء الأول من كتـابه (العواصم من القواصم) . فافتتحنا به هذا القسم من جزئه الثانى (من ص ۹۸ إلى ص ۱۹۳ من مطبوعة الجـزائر سنة ۱۹۲۷) وهو ما اخترنا إفراده بهـ ذا السفر خاصًا بتـحقيق مواقف الصحابة رضوان الله عليهم بعد وفاة النبى ﷺ ، كمأ أشرنا إلى ذلك في تصدير الكتاب . (خ) .

قاصمة الظهر

بعد أن استأثر السله بنبيه ﷺ وقد أكمل له ولنا دينه ، وأتم عليه وعليها نعمته ، كما قال تعالى: ﴿ الْيُومُ أَكُمُ دِينَكُمُ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ بِمُمْتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإسلامَ دِينًا ﴾ لا الله الكمال الذي الله الكمال الذي يراد به وجه الله خاصة ، وذلك العمل الصالح والدار الآخرة ، فهى دار الله الكاملة ـ قال أنس " ما نفضنا أيدينا من تراب قبر رسول الله ﷺ حتى أنكرنا قلوبنا(۱۵) » .

واضطربت الحال ، ثم تدارك الله الإسلام ببيعة أبى بكر ، فكان موت النبى ﷺ (قاصمة الظهر) ومصيبة العمر :

فأما على فــاستخفى (١٥) في بيتــه مــــع

- (١٤) في مطبوعة الجزائر « نفوسنا » والمروى في الحديث « قلوبنا » من وجوه متعددة أشار البها الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (٥/٢٧٣ ٢٧٠ أحدها للإمام أحمد عن أنس « لما كان اليوم الذي قدم فيه رسول الله ﷺ المدينة أضاه منها كل شيء ، فلما كان اليوم الذي مات فيه أظلم منها كل شيء » . قال : وما نفضنا عن رسول الله ﷺ الأيدى حتى أنكرنا قلوبنا » . وهكذا رواه الترمذي ، وابن ماجة . وقال الترمذي : هذا حديث صحيح غريب . قال ابن كثير : وإسناده صحيح على شرط الصحيحين (خ) .
- (۱۵) لأن فاطمة وجدت على أبى بكر لما أصرَّ على العمل بقول رسول الله ﷺ: « لا نورتُ ما الرحنا صدقة (۱۵) سيأتى تفصيل ذلك في (ص (۲۲ ، ۱۳) ، فعاشت فاطمة بعد موت النبى ﷺ من أبى معتزلة في بيتها ومعها على . قال الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (۲/ ۳۳۳) : فلما مرضت جاءها الصديق فدخل عليها فجعل يترضاها فرضيت. رواه البيهتي من طريق إسماعيل بن أبى خالد عن الشعبى ثم قال : وهذا مرسل حسن بإسناد صحيح (۱۵) . وقال البخارى (۱۳۵ ب ۳۸ ج ٥ ص ۲۸ ۲۸)

 ⁽۵۵) (ساقه ابن كثير في البداية) (١٩٩٢/٤ عصرية) من طريق البيهقي وقال : وهذا إسناد جيد قوى والظاهر أن
 الشعبي سمعه من على أو نمن سمعه من على، ١ . هـ قلت: رواه البيهقي في سننه الكبرى (٢٠١٦) (ع) .

فـــاطمة (١٦) .

- من حديث عروة عن عائشة : " فلما توفيت دفنها زوجها على ليلا ولم يؤذن لها أبا بكر وصلى عليها ، وكان لعلى من الناس وجه في حياة فاطمة ، فلما توفيت استنكر على وجوه الناس ، فالتمس مصالحة أبى بكر ومبايعته إلخ » وبيعة على هذه هي الثانية بعد بيعته الأولى في سقيفة بني ساعدة . وأضاف الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (٥/ ٢٤٩) أن عليًا لم ينقطع عن صلاة من الصلوات خلف الصديق ، وخرج صعه إلى ذي القصة لما خرج الصديق شاهرًا سيفه يريد قتل أهل الردة .

ويحتمل أن يكون مراد المؤلف باستخفاء على ما كان منه ومن الزبير قبيل الاجتماع في سقيفة بني ساعدة ، وقد أشار عمر بن الخطاب إلى ذلك في خطبته الكبري التي خطبها في المدينة في عقب ذي الحجة بعد آخر حجة حجها عمر ، وهذه الخطبة في مسند الإمام أحمد (١ / ٥٥ الطبعة الأولى ـ ج١ رقم ٣٩١ الطبعة الثانية) من حديث ابن عباس (خ).

(١٦) إن هذا الخبر لا يتفق مع الخبـر الوارد في أعلى هذا الكلام القائل بأن عليًا لم ينقطع عن صلاة من الصلوات خلف الصــديق . . . وإنه خرج معــه لما خرج أبو بكر شاهرا سيــفه لقتال المرتدين .

والحقيقة لقد اضطربت الروايات في بيان موقف على بن أبى طالب من خلافة أبى بكر الصديق ولعبب الدسائس دورها ، ونسجت الافتراءات والأكاذيب حولها بقصد زعزعة الثقة بالإسلام بصورة عامة ، وبالصحابة بصورة خاصة ، وإظهارهم بمظهر الجشع والمشهالك على المناصب والأسوال ولو بمخالفة الشريعة ونحن ننقل فيما يلى أصح الروايات عن موقف على النبيل ثم نأتى على بعض الروايات الأخرى التى تقول بامتناعه عن البيعة حتى وفاة فاطمة بنت رسول الله علي ونوضع زيفها وكذبها .

قال العلامة متحمد عزة دروزة في كتابه « الجنس العتربي » (١٤٧ وما بعدها) : لقد روى الطبرى عن عبد الله بن سعيد الزهرى عن عمه يعقوب عن سعيد بن عمر عن الوليد بن عدر الله عن الوليد بن جميع الزهرى أن عمرو بن حريث سأل سعيد بن زيد:

قال : فمتى بويع أبو بكر ؟ أشهدت وفاة النبي ؟

قال : نعم . .

قال : يوم مات رســول الله ﷺ كرهوا أن يبقوا بعض يوم ، وليسوا في جــماعة

قال: فخالف عليه أحد؟!

وأما عثمان فسكت .

= قال : لا ! إلا مرتد أو من قد كاد أن يرتد لولا أن الله أنقذهم من الأنصار . قال : فهل قعد أحد من المهاجرين ؟ قال : لا ! تتابعوا على بيعته من غير أن يدعوهم (ج٢ ص ٤٤٧) والمتبادر أن القائل أراد بما ذكره عن الأنصار موقف سعد بن عبدة وأنصاره يوم السقيفة وتطلعهم إلى رئاسة الحكم ، فأنقذهم الله وجعلهم يتراجعون ويتابعون أبا بكر دون افتراق وخلاف ونزاع . والرواية تعبر عما كان من شدة حرص أصحاب رسول الله من مهاجرين وأنصار على سرعة البت في أمر الرئاسة حتى تجتمع كلمتهم ، وتفيد أن الهاشمين أيضًا ـ وهم من المهاجرين ـ قد تتابعوا على بيعة أبى بكر ولم يقعد منهم أحد . ولقد روى الطبرى خبر مبايعة على لابي بكر فورا ، وبحركة رائعة حيث روى بأسانيده عن حبيب بن أبى ثابت أن عليًا كان في بيته ، فأتى إليه الخبر عن جلوس أبى بكر للبيعة ، فخرج في قميص ما عليه أزرار ولا رداء عجلا كراهية أن يبطئ عنه حتى بايعه، ثم جلس إليه وبعث فأحضر ثوبه وتخلله ولزم معجلسه يطئ عنه حتى بايعه، ثم جلس إليه وبعث فأحضر ثوبه وتخلله ولزم معجلسه يطئ ؟ الإلادا ؟ .

وعلى كل حال فإن المتفق عليه في روايات الشيعة وغيرهم أن عليا وبني هاشم بايعوا أبا بكر فوراً ! كما يروى الطبرى ، أو بعد تردد كما ترى رواية الشيعة ، وتعاونوا معه ، حيث يدل هذا دلالة حاسمة على أنه لم يكن هناك وصية صريحة أو ضمنية من النبي بأن يكون الأمر لعليًّ من بعده وما رواه الطبرى كذلك بأسانيد أخرى خبر امتناع على وبني هاشم عن بيعة أبي بكر طوال حياة فاطمة ، لأن فاطمة جاءت هي العباس إلى أبي بكر يطلبان ميراثهما من رسول الله يُعليُّ وهو أرضه من فدك وسهمه من خبير فقال لهما أبو بكر: أما إني سمعت رسول الله يقول : " لا نورث ما تركنا صدقة ، إنما يأكل آل محمد في هذا المال " وأني والله لا أدع أمراً رأيت رسول الله يصنعه إلا صنعته . فهجرته فاطمة فلم تكلمه في ذلك حتى توفيت بعد ستة أشهر من وفاة النبي على الم يبايع أبا بكر هو ولا أحد من بني هاشم والقصة طويلة وفي ختامها : بايع على أبا بكر . أي بعد وفاة فاطمة ويلحظ أن صيغة خبر الطبرى تجعل مسالة الميراث سببا لامتناع على ، وبني هاشم عن ويلحظ أن صيغة خبر الطبرى تجعل مسالة الميراث سببا لامتناع على ، وبني هاشم عن مبايحة أبي بكر ، ومطالبتهم بالميراث من أبي بكر تقتضي أن تكون بعد الاعتراف بخلافته . وفي هذا من التناقض ما يجعل القصة متهافتة . وإن كان لها أصل ما ، فكل ما يكن أن يكون أنه ميراثهم من على ما يكن أن يكون أن همراثهم من على ما يكن أن يكون أن همراثهم من على القصة متهافتة . وأن كان لها أصل ما ، فكل

وأما عمر فأهجر وقال : " مــا مات رسول الله ﷺ ، وإنما واعده الله كما واعد موسى (١٧) ، وليرجعن رسول الله ﷺ فليقطعن أيدى ناس وأرجلهم (١٨)»

= النبى ، فأورد أبو بكر عليهم حـديث النبى ﷺ الذى سمـعه ووقف الأمر عند هذا الحد. ويكون مـا عدا ذلك من مزيدات الشيـعة ومدسـوساتهم . لأنه لا يمكن أن يكون على وفاطمـة وبنو هاشم لم يصدقـوا أبا بكر فى الحديث الذى رواه ، كـما لا يمكن أن يكونيا كـابروا وأصـروا بعـد سـمـاعهـم لحديث الـنبى ﷺ. أ. هـ (الجنس العـربى (٧٧).

ومن الغريب أن أعداء الإسلام الذين يحملون على أبى بكر ثلاث من واطمة من إرثها فى فدك وسهمها من خيبر ، بينما على نفسه لما تولى الخسلافة لم يعط أحد ورثها ولا لاحد من بنى هاشم ما تركه رسول الله ﷺ لحديث : « لا نورث . . . » .

وإذا كان أبو بكر منع ذلك ، فيكون قد منع ابنته عائشة أيضًا من هذا الإرث!!

. وهناك روايات أخرى مختلطة ومكذوبة فى رفض على وبنى هاشم بيعة أبى بكر ضربنا عنها صفحا لتهافـتها وللروايات الكثيرة التـى تثبت مسارعة على لبـيعة أبى بكر ومعاونته فى شؤون الحلافة ، وهو من أعرف الناس بفضله . (م) .

(١٧) إشارة إلى قسوله عز وجل : ﴿ وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ [البقرة : ١٥] ، وقوله سبحانه ﴿ وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلاثِينَ لَيْلَةً وَأَتْمَمْنَاهَا بِغَشْرِ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ [الاعران: ١٤٢] . (خ) .

(۱۸) مسند أحمد (۱۹۹۳ الطبعة الأولى) حديث أنس بن مالك عن يوم وفاة النبي على وفيه : " ثم أرخى الستر ، فقبض في يومه ذاك . فقام عمر فقال : إن رسول الله على وفيه : " ثم أرخى الستر ، فقبض في يومه ذاك . فقام عمر فقال : إن رسول الله على الم يحت ، ولكن ربه أرسل إليه كما أرسل إلى موسى ، فمكث عن قومه أربعين ليلة . واني لأرجو أن يعيش رسول الله على حتى يقطع أيدى رجال المنافقين وألسنتهم يزعمون (أو قال : يقولون): إن رسول الله على قد مات " . وفي كتاب فضائل الصحابة من صحيح البخارى (ك ٢٦ ب ٥) عن عائشة : " . . . فقام عمر يقول : والله ما مات رسول الله على . . والله ما كان يقع في نفسى إلا ذاك ، وليبعثنه الله فليقطعن أيدى رسول الله على . . والله ما كان يقع في نفسى إلا ذاك ، وليبعثنه الله فليقطعن أيدى رجال وأرجلهم ونقل الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (٥/٢٤٢) ما رواه البيهقى من طريق ابن لهيعة عن أبي الاسود عن عروة بن الزبير قال: قام عمر بن الخطاب يخطب الناس ويتوعد من قال "مات القتل والقطع ، ويقول : إن رسول الله على غشية لو =

العواصم من القواصم

لعلى: " إنى أرى الموت في وجوه بنــى عبد المطلب ، فتــعال حتى نســأل رسول الله عَلِيْخُ ، فإن كان هذا الأمر فينا علمناه » (١٩) .

وتعلق بال العبــاس وعليِّ بميرائهمــا فيمــا تركه النبى ﷺ من فدك وبنى النضــير وخس (۲۰) .

واضطرب أمر الأنصار يطلبون الأمر لأنفسهم،أو الشركة فيه مع المهاجرين (٢١) .

=قدم قام قتل وقطع ^(*) . وفي (٥ : ٢٤١) من البداية والنهاية من حديث عائشة وهي تذكر الساعة التسي توفي فيها رسول الله ﷺ : فجاء عــمر والمغيرة بن شعبــة فاستأذنا ، فأذنت لهما . . ثم قــاما ، فلما دنوا من الباب قال المغيرة : يا عــمر ، مات رسول الله يَتَلِيُّةٍ ، فقال عــمر : كذبت ، بل أنت رجل تحوسك (أى تخــالطك) فتنة ، أن رسول الله بَيَّلِيَّةِ لا يموت حتى يفني الله المنافقين . ثم جاء أبو بكر . . وخرج إلى المسجد وعمر يخطب الناس ويقول : إن رسول الله ﷺ لا يموت حتى يفني الله المنافقين .

ومعنى أهجر : خلط في كــــلامه ، وهذي وأكثر الكلام فيــما لا ينبغي وذلك من

هول ما وقع في نفس عمر من هذا الحادث العظيم ، فهو لا يكاد يصدقه (خ) .

(١٩) فـأجابه على كــرم الله وجــهه : " إنا والله لــئن سألناها رســول الله ﷺ فــمنعناها لا يعطيناها الناس بعده ، وإني والله لا أسـألها رسول الله ﷺ . رواه البخـاري في كتاب المغــازي من صحــيحــه (ك ٦٤ ب ٨٣ ج ٥ ص ١٤٠ ــ ١٤١) . ونقله ابن كـــثيــر في البداية والنهاية (٥/٢٢٧ ، ٢٥١) من حديث الزهرى عن عـبد الله بن كعب بن مالك عن ابن عباس . ورواه الإمام أحمـد في مسنده (٢٦٣/١ ، ٣٢٥ الطبعة الأولى ، ج٤ رقم ۲۳۷٤ ، ج٥ رقم ٢٩٩٩ الطبعة الثانية) . (خ) .

(· ٢) سيأتي تفصيله ص ٤٨ عند الكلام على حديث « لا نورث ما تركنا صدقة ١ (خ) .

⁽٢١) فاجتمعوا في سقيفة بني سـاعدة ، وبين ظهرانيهم سعد بن عبادة ، وهم يرون أن الأمر لهم لأن البلد بلدهم وهم أنصار الله وكتيبة الإسلام ، أما قريش فإن داقة منهم دفنت ، فلا ينبخي أن تختـزل الأمر من دون الأنصــار . وقال خطيب منهم ــ وهو الحــباب بــن المنذر_ « أنا جذيلها المحكك ، وعذيقها المرجب . منا أمير ومنكم أمير » . (وجذيلها =

^(﴿) قلت : رواه البيهـقى في (دَلَائل النبوة) (٧/ ٢١٧_ ٢١٩) وهو مرسل ـ وأيضًا فسيه ابن لهيعـة وهو ضعيف لاختلاطه وتدليسه وقد صرح بالتحديث ـ البداية (٤/ ٣٣٨) عصرية .

العواصم من القواصم -----

وانقطعت قلوب الجيش الذي كان قد برز مع أسامة بن زيد بالجرف (٢٢) .



= المحكك : هو أصل شجرتها الذى تتحكك به الإبل . وعذيقها المرجب : نخلتها التى دعمت ببناه أو خشب لكثرة حملها) . ومع ذلك فقد كان رجل من الأنصار _ وهو بشير بن سعد الحزرجى والد النعمان بن بشير _ يسابق عمر لمبايعة أبى بكر . وقبيل ذلك كان فى السقيفة الرجلان الصالحان عويم بن ساعدة الأوسى ومعن بن عدى حليف الأنصار ولم تعجبهما هذه النزعة من الأنصار فخرجا وهما يريان أن يقضى المهاجرون أمرهم غير ملتفتين إلى أحد ، لكن حكمة أبى بكر ونور الإيمان الذى ملا قلبه كانا أبعد مدى وأحكم تدبيرا لهذه الملة فى أعظم نوازلها . (خ) .

(۲۲) كان هذا الجيش سبعمائة ، والأمير عليهم أسامة بن زيد ، وكان قد ندبهم رسول الله الله للمسير إلى تخوم البلقاء (شرق الأردن) حيث قتل زيد بن حارثة وجعفر بن أبى طالب وابن رواحة . ولما انتقل على إلى الرفيق الأعلى أشار كثير من الصحابة - ومنهم عصر - أن لا ينفذ الصديق هذا الجيش لما وقع من الاضطراب في الناس ولا سيما في القبائل . نقل ابن كثير في البداية والنهاية (٢: ٢٠٠٥ - ٣٠٥) حديث القاسم وعمرة عن عائشة قالت : لما قبض رسول الله الله المترب قاطبة وأشربت النفاق ، والله لفذ نزل بي ما لو نزل بالجبال الراسيات لهاضها ، وصار أصحاب محمد الله كانهم معزى مطيرة في حش في ليلة مطيرة بأرض مسبعة . فوالله ما اختلفوا في نقطة الإصار أبي بخطلها وعنانها وفصلها ٤ . (خ) .

عاصمة

فتدارك الله الإسلام والأنام - وانجابت (الغصة) انجياب الغمام ، ونفذ وعد الله باستئثار رسول الله (٢٣) وإقامة دينه على التمام ، وإن كان قد أصاب ما أصاب من الرزية الإسلام - بأبى بكر الصديق م المحتفظ الإركان إذا مات النبي على غائبًا في ماله بالسنّح (٢٥) ، فجاء إلى منزل ابنته عائشة في وفيه مات النبي على أخر ومنية عن وجهه ، وأكب عليه يقبله وقال : بأبى أنت وأمى يا رسول الله ، طبت حيًا ومينًا . والله لا يجمع الله عليك الموتتين ، أما الموتة التي كتب الله عليك فقدمتها . ثم خرج إلى المسجد - والناس فيه ، وعمر يأتى بهجر من القول كما قدمنا - فرقى المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « أما بعد أيها الناس ، من كان يعبد محمدًا فإن محمدًا قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت » . ثم قرأ : ﴿ وَمَا مُحَمّدُ إِلاَ رَسُولٌ قَادَ خَلَتُ مِن قَالٍهِ الرُسُلُ أَفَإِن مَاتَ أَوْ قُتِلَ القَابِكُمُ وَمَن يَنقَلِهُ عَلَىٰ مُحَمّدًا إِلْ رَسُولٌ قَادَ خَلَتَ مِن قَالٍهِ الرُسُلُ أَفَإِن مَاتَ أَوْ قُتِلَ القَابُعُمُ وَمَن يَنقَلِهُ عَلَىٰ عَلَيْ المُقالِعُمُ وَمَن يَنقَلِهُ عَلَىٰ المَقْابِ عَلَىٰ وَمَالِهُ عَلَىٰ المَقْلِهُ عَلَىٰ أَعْقابِكُمُ وَمَن يَنقَلِهُ عَلَىٰ أَعْقابِكُمْ وَمَن يَنقَلِهُ عَلَىٰ عَلَيْ المُقَلِق عَلَى المَالِهُ عَلَىٰ الله عَلَى المَقابِكُمْ وَمَن يَنقَلِهُ عَلَىٰ أَعْقابِكُمْ وَمَن يَنقَلِهُ عَلَىٰ أَعْقابِكُمْ وَمَن يَنقَلِهُ عَلَىٰ أَعْقابِكُمْ وَمَن يَنقَلِهُ عَلَىٰ أَعْقابِكُمْ وَمَن يَنقَلِهُ عَلَىٰ أَمْ اللهِ عَلَىٰ المَالِهُ الْمَالُولُهُ اللهُ عَلَىٰ المَلِهُ الْمَالُولُهُ المَّالِقُولُهُ اللهُ عَلَىٰ المَلْمُ الْمَالُولُهُ اللهُ عَلَىٰ المَعْلَىٰ المَالِمُ المَّلَىٰ المَالِمُ المَلْمُ المَّلِهُ اللهُ عَلَىٰ المَالِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَّلِمُ المَّلِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَلْمُ المَلْمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَلْمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالُولُ المَلْمُ المَلْمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَلْمُ المَالُولُ المَالِمُ المَالِمُ المَلْمُ المَلْمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالُمُ المَالُمُ المَالَةُ المَالِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالُمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالِمُ المَالُمُ المَالِمُ المَالِمُ الم

⁽٢٣) استأثر الله فلانًا ، وبفلان : إذا مات . (خ) .

⁽٢٤) أى فتدارك الله الإسلام والأنام بأبى بكر . (خ) .

⁽٢٥) في البداية والنهاية للحافظ ابن كثير (٢٤٤٥): كان الصديق قد صلى بالمسلمين صلاة الصبح ، وكان إذ ذاك قد أفاق رسول الله الشيخ إفاقة من غمرة ما كان فيه من الوجع ، وكسنف سترة الحجرة ونظر إلى المسلمين وهم صفوف في الصلاة خلف أبى بكر ، فاعجبه ذلك وتبسم المسلمين هم المسلمون أن يتركوا ما هم فيه من الصلاة لفرحهم به، وحتى أراد أبو بكر أن يتأخر ليصل الصف ، فاشار إليهم الله أن يمكثوا كما هم . وأرخى الستارة ، وكان آخر العهد به الله في فالسارة ، وكان العرف أبو بكر من الصلاة دخل عليه وقال لعائشة : ما أرى رسول الله الله إلا قد أقلع عنه الوجع ، وهذا يوم بنت خارجة بعني إحدى روجتيه ، وكانت ساكنة بالسنح شرقى المدينة _ فركب على فرس وذهب إلى منزله ، وتوفى الله حين اشتد الضحى . . فذهب سالم بن عبيد وراء الصديق فاعلمه بوت النبي الخارث بن الخزرج في عوالى المدينة ، بينها وبين مسجد رسول الله السنح منازل بني الحارث بن الخزرج في عوالى المدينة ، بينها وبين مسجد رسول الله الله واحد . (خ) .

عَقبَيْه فَلَن يَضُرُّ اللَّهُ شَيئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤ ﴾ [آل عمران : ١٤٤] فخرج الناس يتلونها في سكك المدينة كأنها لم تنزل إلا ذلك اليوم (٢٦) .

واجتمعت الأنصار في سقيفة بني ساعدة يتشاورون ، ولا يدرون ما يفعلون . (وبلغ ذلك المهاجرين) فقالوا : نرسل إليهم يأتوننا . فقال أبو بكر : بل نمشي إليهم. فسار إليهم المهاجرون ، منهم أبو بكر وعصر وأبو عبيدة ، فتراجعوا الكلام ، فقال بعض الأنصار : منا أمير ومنكم أمير (٢٧) . . فقال أبو بكر كلاما كثيرًا مصيبًا ، يكثر ويصيب . منه : نحن الأمراء وأنتم الوزراء . إن رسول الله علي قال « الأئمة

من قريش » (٢٨) وقال : « أوصيكم بالأنصار خيراً : أن تقبلوا من محسنهم ،

رواه البخارى في كتاب فضائل الصحابة من صحيحه (ك ٢٢ ب ٥ _ ج ٤ ص ١٩٤) من حديث عائشة . وفي البداية والنهاية للحافظ ابن كثير (٥/٢٤٢) من حديث أبى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى أحد أعلام المسلمين ، عن أبيه أحد العشرة المبشرين بالجنة ، عن عائشة أم المؤمنين التي وقعت هذه الحوادث في بيتها وفي المسجد النبوى الذي يطل بيتها عليه . وجميع دواوين السنة سجلت هذا الموقف العظيم للصديق الأكبر بأصح الأحاديث . وألفاظها قريب بعضها من بعض (خ) .

(٢٧) الذَّى قال ذلك من خطباء الأنصار الحـباب بن المنذر ، وقد تقدم في هامش ٢١ ص ٥٦ (خ).

(۱۸) الحديث في مسند الطيالسي برقم ٩٢٦ عـن أبي برزة ، وبرقم ٢١٣٣ منه عن أنس ، وفي كتـاب الأحكام من صحيح البخاري (ك ٩٣ ب ٢ _ ج٨ ص ١٠٤ ، ١٠٥) عن معاوية أنه سمع رسول الله على يقول : "إن هذا الأمر في قريش لا يعاديهم أحد إلا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين "(ه) . وعن ابن عمر قال رسول الله على الله على أله الما الله على الله على أله الله على أله الله على أله الله على الله على الله على الله على الله على عن أنس بن مالك أن رسول الله على أم على باب البيت ونحن فيه الطبعة الأولى) عن أنس بن مالك أن رسول الله على ورواه الإمام أحمد أيضًا فقال " الأثمة من قريش ، إن لهم عليكم حقًا . إلخ " (ههه) ورواه الإمام أحمد أيضًا في المسند (١٨٣/١ الطبعة الأولى) عن أنس قال: كنا في بيت رجل من الأنصار فجاء

⁽یه) رواه البخاری (۳۵۰۰) ، (۷۱۳۹) . (هه) رواه البخاری (۳۵۰۱) ، (۷۱٪۰) .

⁽ه۵) رواه البحاری (۲۵۰۱) ، (۷۱۶۰ (ههه) صحیح رواه أحمد (۳/۱۸۳) .

وتتجاوزوا عن مسيئهم (٢٩) " . إن الله سمانا (الصادقين (٣٠)) وسماكم (الملحين (٣٠)) وسماكم (المفلحين (٣٠)). وقد أمر أن تكونوا معنا حيثما كنا فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا اللَّذِينَ آمَنُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ (٣١) ﴾ [التربة] . إلى غير ذلك من الأقوال المصيبة والأدلة القوية . فتذكرت الأنصار ذلك وانقادت إليه ، وبايعوا أبا بكر الصديق وَ اللَّيْ (٣٢) .

= النبى على حتى وقف فأخذ بعضادة الباب فقال: «الأئمة من قريش، ولهم عليكم حق، ولكم مثل ذلك .. إلخ » الإمام أحمد كذلك (٤/ ٢١) الطبعة الأولى) عن أبى برزة يرفعه إلى النبى على قال : « الأثمة من قريش : إذا استرحموا رحموا ، وإذا عاهدوا وفوا ، وإذا حكموا عدلوا . فمن لم يضعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » (ه) (خ) .

(۲۹) في كتاب مناقب الأنصار من صحيح البخاري (ك ۱۳ ب ۱۱) من حديث هشام بن زيد بن أنس قال : سمعت أنس بن مالك يقول : مر أبو بكر والعباس والشي بمجلس من مجالس الأنصار يبكون (والظاهر أن ذلك كان في مرض النبي الله الذى مات به) فقال: ما يبكيكم ؟ قالوا : ذكرنا مجلس النبي الشي منا . فدخل على النبي الله فأخبره بذلك . قال : فخرج النبي الله وقد عصب على رأسه حاشية برد . قال فصعد المنبر ولم يصعده بعد ذلك اليوم - فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : " أوصيكم بالانصار فإنهم كرشي وعيبتي ، وقد قضوا الذي عليهم وبقي الذي لهم ، فاقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيم م (۵۰) ، وبعده في صحيح البخاري حديث لعكرمة عن ابن عباس ، وحديث لقتادة عن أنس بمعني ذلك . وقريب من ذلك في صحيح مسلم عن أبي سعيد الخلري ، وفي سنن الترمذي عن ابن عباس ، (خ) .

(٣٢) نقل الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (٥/٧٤٧) من حديث الإمام أحمد عن حميد بن

^(\$) الحديث صحبيح لطرقه رشواها.ه الكثيرة (راجع تخبريج الإرواء) (م) وقد خرجته في كستاب (النهاية في الفتن والملاحم لابن كثير) .

⁽۵۵) رواه البخاری (۳۷۹۹) .

العواصم من القواصم _______ ٩

وقال أبو بكر لأسامة : انفذ لأمر رسول الله ﷺ . فقال عمر : كيف ترسل هذا الجيش والعرب قد اضطربت عليك !؟ فقال : لو لعبت الكلاب بخلاخيل نساء المدينة ، ما رددت جيشًا أنفذه رسول الله ﷺ (٣٣) .

يمة ، ما وردت بيسه المعمل وصول المعرب الزكاة فاصبر عليهم . فقال : « والله لو

عبــد الرحمن بن عوف الــزهـرى (ابن أخت أمير المؤمنين غـــثمان) خطــبة أبـى بكر فى

سقيفة بني سياعدة ، ومنها قبوله : لقد علمتم أن رسبول الله ﷺ قال : « لو سلك الناس واديًا وسلكت الأنصار واديًا سلكت وادى الأنصار » (*) . ولقد علمت يا سعد أن رسول الله ﷺ قـال وأنت قاعد : " قريش ولاة هذا الأمـر : فبر النـاس تبع لبرهم ، وفاجرهم تبع لفاجرهم » فقال له سعد: « صدقت ، نحن الوزراء وأنتم الأمراء » (هه). (٣٣) نقل الحافظ ابن كثير في البداية والنهـاية (٣٠٥/٦) عن الحافظ أبي بكر البيهقي حديث محمد بن يوسف الفريابي الحافظ (قال البخاري : كان أفضل أهل زمانه) ، عن عباد ابن كشير الرملمي أحد شيـوخه (قـال ابن المديني : كان ثقـة لا بأس به) ، عن عـبد الرحمن بن هرمـز الأعرج (أحد التابعين ، توفـي بالإسكندرية) عن أبي هريرة قال : «والله الذي لا إله إلا هو ، لولا أبو بكر استخلف ما عُبد الله » ثم قال الثانية ، ثم قال الثالثة . فقيل له : مه يا أبا هريرة . فــقال : إن رسول الله ﷺ وجه أسامة بن زيد في سبعماثة إلى الشام ، فلما نزل بذي خشب قبض رسول الله ﷺ ، وارتدت العرب حول المدينة . فاجتـمع إليه أصحاب رسول الله ﷺ فـقالوا: يا أبا بكر ، رد هؤلاء ، توجه هؤلاء إلى الروم وقد ارتدت العـرب حول المدينة !؟ فقال : « والذي لا إله غـيره ، لو جـرت الكلاب بأرجل أزواج رســول الله ﷺ مــا رددت جيــشـــا وجهــه رســول الله ، ولاحللت لواء عقده رسول الله » فوجه أسامة ، فجعل لا يمر بقبيل يريدون الارتداد إلا قالوا لولا أن لهـؤلاء قوة مـا خرج مثل هؤلاء من عـندهم ، ولكن ندعهم حـتى يلقوا الروم . فلقوا الروم، فهزموهم وقتلوهم ورجعوا سالمين ، فثبتوا على الإسلام . (خ) .

⁽ه⁾ رواه البخاري . (م) .

قلت : نعم المتن إلى هنا رواه البخارى () ومسلم من حديث هشام بن زيد عــن انس بن مالك موفوعًا . وكذا روياه والإمام أحمد من طرق عنه كما فى (البداية) (١/٤٤ ، ١٤٣ (ع) . (هه) رجاله ثقات إلا حميد بن عبد الرحمن . وللحديث شواهد تقويه (راجع الأحاديث الضعيفة ١١٥٦) (م) .

قلت : رواه الإمام أحسد من هذا الطريق وصحيحه الألبناني في صحيح الجنامع (٤٣٩١) ، والصحيحة (١١٥٦) (ع).

منعونى عقالا كانوا يؤدونه إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم عليه . والله لأقاتلن من فرق بين الزكاة والصلاة(٢٤) " .

قيل : ومع من تقاتلهم ؟ قال : " وحدى ، حتى تنفرد سالفتى (٣٠) » .

وقدم الأمراء علي الأجناد والعمـال في البلاد مختارًا لهم ، مرتئـيًا فيهم ، فكان ذلك من أسد عمله ، وأفضل [مقدمة] (٣٦) .

(٣٤) لما مضى جـيش أسامة في طريقه إلى شــرق الأردن جعلت وفود القبــائل تقدم المدينة ، يقرون بالصلاة ويمتنعون عن أداء الزكاة . قال ابن كثير (٦/ ٣١١) ومنهم من احتج بقوله نعالى : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةُ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزكِّيهم بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاتَكَ سَكَن لَّهُمْ ﴾ [التوبة : ١٠٣] . قــالوا : فلسنا ندفع زكــاتنا إلا إلى من صـــلاته سكن لنا . وقــد تكلم الصحابة مع الـصديق في أن يتركهم وما هم عليـه من منع الزكاة ويتألفهم حـتى يتمكن الإيمان في قلوبهم ثم هم بعد ذلك يزكون ، فـامتنع الصديق من ذلك وأباه . وقد روى الجماعة في كتبهم _ سوى ابن ماجة _ عن أبي هريرة أن عمر بن الخطاب قال لأبي بكر: علام تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ألا إله إلا الله وأن محملًا رسول الله ، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها ؟ ٣ فقال أبو بكر: « والله لو منعوني عناقا (وفي رواية :عقالا) كانوا يؤدونه إلى رسول الله يَمَا اللهِ لأقياتلنهم على منعمها أن الزكاة حق المال . والسلم لأقاتلن من فسرق بين الصلاة والزكاة" قال عمر : فما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال ، فعرفت أنه الحق . وهذا الحديث في مسند أحــمد (١١/١ ، ١٩ ، ٣٥ ، ٣٦ الطبعة الأولى ـ ج ١ رقم ٦٧ . ١١٧ ، ٢٣٩ الطبعة الثانية) من حديث عبــيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي هريرة . وفي البداية والنهاية (٣١٢/٦) : قال القاسم بن محمد (ابن أبي بكر الصديق ، وهو أحــد الفقهــاء السبعــة) : اجتمـعت أسد وغطفان وطبئ على طليــحة الأسدى ، وبعشوا وفودًا إلى المدينة فنزلوا عـلى وجوه الناس ، فأنزلوهم إلا العـباس ، فحملوهم إلى أبي بكر على أن يقيموا الصلاة ولا يؤتوا الزكاة . فعزم الله لأبي بكر على الحق وقال « لو منعوني عقالا لجاهدتهم » (خ) .

 ⁽٣٥) السالفة : صفحة العنق ، وهما سالفتان من جانبيه ، ولا تنفرد إحداهما عما يليها إلا
 بالموت . (خ) .

⁽٣٦) وفي طليعة هؤلاء القواد : أبو عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح الفهري ، وعمرو بن=

وقال لفاطمة وعلى والعبـاس : إن رسول الله ﷺ قال : « لا نورث ، ما تركنا صدقة » . فذكر الصحابة ذلك (٣٨) .

= العاص السهمى، وخالد بن الوليد المخزومى ، وخالد بن سعيد بن العاص الأموى ، ويزيد بن أبى سفيان ، وعكرمة بن أبى جهل ، والمهاجر بن أبى أمية شقيق أم المؤمنين أم سلمة ، وشرحبيل بن حسنة ، ومعاوية بن أبى سفيان ، وسهيل بن عمرو العامرى خطيب قريش ، والقعقاع بن عمرو التميمى، وعرفجة بن هرثمة البارقى ، والعلاء بن الحضرمى حليف بنى أمية ، والمثنى بن حارثة الشيبانى، وحذيفة بن محصن الغطفانى . وفى طليعة ولاته : عتاب بن أسيد الأموى ، وعثمان بن العاص الثقفى ، وزياد بن لبيد الأنصارى ، وأبو موسى الأشعرى ، ومعاذ بن جبل ، ويعلى بن منية ، وجرير بن عبد الله البجلى ، وعياض بن غنم ، والوليد بن عقبة بن أبى معيط ، وعبد الله بن ثور أحد بني غرث ، وسويد بن مقرن المزنى .

(٣٨) في كتاب فضائل الصحابة من صحيح البخارى (٢٢ب ١٢ - ج٤ ص ٢٠ - ٢٠ من حديث الزهرى عن عروة بن الزبير عن عائشة أن فاطمة أرسلت إلى أبى بكر تسأله ميراثها من النبي على في الما أنه الله على رسوله على تطلب صدقة النبي الله الله يته التي بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خيبر ، فقال أبو بكر : أن رسول الله على قال « لا نورث ، ما تركنا فهو صدقة . إنما يأكل آل محمد من هذا المال _ يعنى مال الله _ ليس لهم أن يزيدوا على المأكل " وإنى والله لا أغير شيئًا من صدقات النبي الله التي كانت عليها في عهد النبي ، ولاعملن فيها بما عمل فيها رسول الله هي . فتشهد على ثم قال : أنا عرفنا يا أبا بكر فضيلتك (وذكر قرابتهم من رسول الله الله وحقهم) . فتكلم أبو بكر فقال : والذي نفسي بيده ، لقرابة رسول الله الله أحب إلى أن أصل من قرابتي . وأوسع منه في كتاب المغازى بباب غزوة خيبر من صحيح البخارى (ك ١٤ م. ٢٠ م.

وفى كتاب الوصايا من صحيح البخارى (ك ٥٥ ب ٣٣ ـ ج٣ ص ١٩٧) وكتاب فرض الخمس منه (ك ٥٧ ب ٣ ـ ج٤ ص ٤٥) حديث أبى الزناد عن الاعرج عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « لا يقتسم ورثتى ديناراً ، ما تركت ـ بعد نفقة نسائى ومؤونة عاملى ـ فهو صدقة ». قال شيخ الإسلام ابن تيمية فى منهاج السنة (٢/١٥٨): قول النبى ﷺ « لا نورث،ما تركنا صدقة » رواه عنه أبو بكر، وعمر، وعثمان ، وعلى، وطلحة ، والزبير ، وسعد ، وعبد الرحمن بن عوف ، والعباس بن عبد المطلب ، =

و رازواج النبي ﷺ ، وأبو هريرة ، والرواية عن هؤلاء ثابتة في الصحاح والمسانيد . وقال قبل ذلك (۲/۱۰۷) :إن الله تعالى صان الانبياء أن يورثوا دنيا لئلا يكون ذلك شبهة لمن يقدح في نبوتهم بأنهم طلبوا الدنيا وورثوها لورثتهم . ثم إن من ورثة النبي إزواجه ومنهم عائشة بنت أبي بكر وقد حرمت نصيبها بهذا الحديث النبوى ، ولو جرى أبو بكر مع ميله الفطرى لاحب أن ترث ابنته .

وفى كتاب فرض الخمس من صحيح البخارى (لا ٥٧ ب ١ - ج ٤ ص ٤٢) حديث ابن شهاب عن عروة بن الزبير أن عائشة أم المؤمنين أخبرت أن فاطمة ابنة رسول الله على أنت أبا بكر الصديق بعد وفاة رسول الله على أن يقسم لها ميرائها ما ترك رسول الله على الله عليه ، فقال لها أبو بكر : إن رسول الله على قال : « لست تاركا شيئًا «لا نورث ، ما تركنا صدقة » . . . فابى أبو بكر عليها ذلك وقال : « لست تاركا شيئًا كان رسول الله على يعمل به إلا عملت به ، فإنى أخشى إن تركت شيئًا من أمره أن أويه ».

وفي الباب نفسه من صحيح البخارى (ج ٤ ص ٤٢ - ٤٤) من حديث الإمام مالك بن أنس عن ابن شهاب عن مالك بن أوس بين الجدثان النصرى أنه قال: بينما أنا جالس في أهلى حين متع النهار إذا رسول عمر بن الخطاب فقال: أجب أمير المؤمنين . فانطلقت معه . . فبينما أنا جالس عنده أناه حاجبه يرفأ فقال: هل لك في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن أبي وقاص يستأذنون ؟ قال: نعم . فأذن لهم . . ثم جلس يرفأ يسيرا ثم قال: هل لك في على وعباس ؟ قال: نعم . فأذن لهم الم فنحلا فسلما فجلسا . فقال عباس : يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما فندخلا فسلما فجلسا . فقال عباس : يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان فيما أفاء الله على رسوله وي من بني النضير و فقال الرهط ، عشمان أنشدكم بالله الذي بإذنه تقوم السماء والأرض ، هل تعلمون أن رسول الله في قال : أشدكم بالله الذي بإذنه تقوم السماء والأرض ، هل تعلمون أن رسول الله في قال فاقبل عمر على على وعباس فقال : أنشدكما الله ، أتعلمان أن رسول الله في قد قال ذلك . ذلك ؟ قالا : قد قال ذلك . (وبعد أن ذكر أنه في كان ينفق على أهله سنتهم من هذا الله ثي معجمل ما له الله ، واستشهدهم على ذلك فشهدوا ، قال) : ثم توفى الله نبيه في ، فقال أبو بكر: أنا ولى رسول الله في ، فقبضها ، فعمل فيها بها توفى الله نبيه في ، فقبضها ، فعمل فيها بها

وقال : سـمعته ﷺ يقـول : « لا يدفن نبى إلا حيث يموت (٣٩) » (*) وهو في

= عمل رسول الله على ، والله يعلم أنه فيها لصادق بار راشد تابع للحق . ثم توفى الله أبا بكر ، فكنت أنا ولى أبى بكر ، فقبضتها سنتين من إمارتى . أعمل فيها بما عمل رسول الله أبا بكر ، وما عمل فيها أبو بكر ، والله يعلم أنى فيها لصادق بار راشد تابع للحق . ثم جئتمانى تكلمانى وكلمتكما واحدة وأمركما واحد ، جئتني يا عباس تسألنى نصيبك من ابن أخيك ، وجاءني هذا _ يريد عليًا _ يريد نصيب امرأته من أبيها ، فقلت لكما : إن رسول الله على قال : « لا نورث ، ما تركنا صدقة » . فلما بدا لى أن أدفعه إليكما قلت : إن شتما دفعتها إليكما على أن عليكما عبد الله وميثاقه لتعملان فيها بما عمل فيها رسول الله على ، وبما عمل فيها أبو بكر ، وبما عملت فيها منذ وليتها . فقلتما : ادفعها إلينا ، فبذلك دفعتها إليكما . فأنشدكم بالله ، هل دفعتها إليهما بذلك؟ قال الرهط : نعم . شم أقبل على على وعباس فقال : أنشدكما بالله ، هل دفعتها إليكما بذلك؟ قال : نعم . شم قبل على على قضاء غير ذلك ! فوالله الذى بإذنه بتقوم السماء والأرض ، لا أقضى فيها قضاء غير ذلك ، فإن عجزتمًا عنها فادفعاها إلى اكفيكماها .

وقد نبه شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة (٣٠ / ٣٣) إلى أن أبا بكر وعمر أعطيا من مال الله أضعاف هذا الميراث للذين كانا سيرثونه قـال : وإنما أخذ منهم قرية ليست كبيرة ، لم يأخذ منهم مـدينة ولا قرية عظيمة . ثم قـال (٣/ ٣١) وقد تولى على بعـد ذلك ، وصارت فـدك وغيـرها تحت حكمه ، ولم يعط لأولاد فاطمـة ولا زوجات النبي على ولا ولد العباس شيئًا من ميراثه . . . إلخ . (خ) .

(٣٩) فى كتـاب الجنائز مـن موطـــا مالـك (كـ ٢٦ ج ٢٧ ـ ص ٢٣١) أن مالكــا بلغــه أن =

^(\$) هذا الحديث ورد من طرق كشيرة ذكر الشيخ الخطيب بـعضا منها : عن أبي بكر (رواه مـالك بلاغا والإمام أحمد عن ابن جريج قال أخبرني أبي ـ وهو عبـد العزيز بن جريج ـ أن أصحاب النبي ﷺ قذكره عن أبي =

ذلك كله رابط الجأش ، ثابت العلم والقدم في الدين .

ثم استخلف عمر ، فظهرت بركة الإسلام ، ونفذ الوعد الصادق في الخليفتين (٤٠٠).

ر ٤٠) وهو وعد الله عز وجل في سورة النور : ﴿ وَعَدَ اللّهُ الّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتَ لَيَستَخْلُفَتُهُمْ فِي الأَرْضَ كَمَا استَخْلَفَ الّذِينَ مِن قَبْلهِمْ وَلَيُمكَنَنَ لَهُمْ دِينَهُمُ الّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيْبَدُلْنَهُم مِنْ بَعْد خَوْفِهِمْ أَمَنا يَعْبُدُونَنِي لا يُشْرِكُونَ بِي شَيئًا وَمَن كَفَرَ بَعْد ذَلِكَ فَأَرْتَضَىٰ لَهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿ وَ ﴾ . ولقد كان المجتمع الإسلامي _ بتوجيه هذين الخليفتين _ =

 ⁻ بكر _ وفيه انقطاع بين عبد العزيز بن جريح وأبي بكر فإنه لم يدركه . ومنها عن عائشة عن أبي بكر دواه
أبو يعلى والترمذى وابن إسحاق وابن أبي الدنبا وصححه الالباني في صحيح الترمذى (۱۸۲) ومنها عن ابن
عباس عن أبي بكر رواه أبو يعلى والواقدى ورواه البيهقى عن الحاكم بسنده إلى محمد بن جعفر بن الزبير عن
أبي بكر في دلائل النبوة (٧/ ـ ٣٦) وهو مرسل وفيه الواقدى متروك وللحديث طرق أخسرى أكثرها لا يخلو
من مقال والحديث بها صحيح إن شاه الله . . انظر البداية (٤/٣١٧ _ ٣٦٧) عصرية (ع) .

^(\$) صححه الالبانى فى صحيح الترمذى (٨١٢) (ع) . (\$\$) قال الالبانى فى ضعيف ابن ماجة (٣٥٩) : ضعيف . لكن قصة الشقاق واللاحد ثابتة (ع) .

^(***) ورواء أيضًا الإمام أحمد (١/ ٢٩٢ ، ٢٦٦١) بسند ضعيف (ع) .

ثم جعلها عمر شورى ، فأخرج عبد الرحمن بن عوف نفسه من الأمر حتى ينظر ويتحرى فيمن يقدم (١٤) فقدم عثمان ، فكان عند الظن به : ما خالف له عهدًا ، ولا

المعدد مجتمع إنساني عرفه التاريخ ، لأن الناس ـ من ولاة ورعية ـ كانوا يتعاملون بالإيثار ، وكان الواحد منهم يكتفي بما يفي بحاجته ، ويبذل من ذات نفسه أقصى ما يستطيع أن يستخرج منها من جهد لإقامة الحق في الأرض وتعميم الحير بين الناس . ويلقى الرجل الحير منهم رجلا لا تزال تنزع به نزعات الشر ، فيلا يزال به حتى يخدر عناصر الشر المتوثبة في نفسه ، ويوقظ ما كمن فيها من عناصر الحير إلى أن يكون من أهل الحير . وفي المتسبين إلى الإسلام حتى يومنا هذا طوائف امتلات قلوبهم بالضغن حتى على أبى بكر وعمر ، فضلا عمن استعان بهم أبو بكر وعمر من أهل الفضل والإحسان ، فصنعوا لهم من الاخبار الكاذبة شخصيات أخرى غير شخصياتهم التي كانوا عليها في نفس الأمر ، ليقنعوا أنفسهم بأنهم أبغضوا أناسًا يستحقون منهم هذه البغضاء . ولهذا امتلأ التاريخ الإسلامي بالأكاذيب ، ولن تتجدد للمسلمين نهضة إلا إذا عرفوا سلفهم على حقيقته واتخذوا منه قدوة لهم ، ولن يعرفوا سلفهم على حقيقته التطهير التاريخ الإسلامي عا الصق به . (خ) .

(١٤) في كتاب فضائل الصحابة من صحيح البخارى (ك ١٦ ب ٨ - ج ٤ ص ٢٠ د ٢٠٠) حديث عمرو بن صيمون أحد تلاميذ معاذ وابن مسعود ومن شيوخ الشعبى وسعيد بن جبير وطبعتهما ، وقد اشتمل هذا الحديث على خبر مقتل أمير المؤمنين عمر ، وكيف جعل عمر الخلافة شورى بين الستة الذين توفي رسول الله وسي وهو عنهم راض ، وكيف أخرج عبد الرحمن بن عوف نفسه منها . ثم انتهى إلى تقديم عثمان . وهذا الحديث من أصح ما ثبت في هذا المؤضوع وأجود . واقرأ بعد ذلك ما كتبه شيخ الإسلام ابن تيمية عن موقف عمر في جعله الأمر شورى في كتاب منهاج السنة (٣/ ١٨ - ١٧٧) ، وفيه إرشاد دقيق إلى ما كان عليه بنو هاشم وبنو أمية من الاتفاق والمحبة والتعاون في أيام النبي على وأبي بكر وعمر ، وأن عشمان وعليًا كان أحدهما أقرب إلى صاحبه من سائر الاربعة إليهما . ونقل ابن تيمية في (٣/ ٢٣٣ _ ٢٣٤) قول الإمام أحمد : لم يتمقق الناس على بيعة كما اتفقوا على بيعة عثمان : ولاه المسلمون بعد تشاورهم ثلاثة أيام ، وهم مقتلفون متغفون متحابون متواردون معتصمون بحبل الله جميعًا . وقد أظهرهم الله ، وأظهر بهم ما بعث به نبيه من الهدى ودين الحق ، ونصرهم على الكفار فقتح بهم بلاد الشام والعراق وبعض خراسان . إلخ (خ) .

نكث عقدًا ، ولا اقتحم مكروهًا ، ولا خالف سنة (٤٢) .

(٤٢) وكيف لا يكون عـــثمان عند حــسن الظن به وقد شهد له بــطهارة السيرة وحــسن الخاتمة رسول الله الذي لا ينطق عن الهــوى إن هو إلا وحي يوحى . قال الحافظ ابن حــجر في ترجمة عثمان من (الإصابة) : جاء من أوجه «متواترة » أن رسول الله ﷺ بشر عثمان بالجنة ، وعده من أهــل الجنة ، وشهد له بالشــهادة . والحديث الذي يــتواتر بذلك عن رسول الله ﷺ لا يـرتاب فيه ولا يجنــح إلى غير مــدلوله إلا الذي يرضــي لنفــسه بأن يقتـحم أبواب الجحيم . وروى الترمـذي من طريق الحارث بن عبد الرحـمن عن طلحة أحد العـشرة المبـشرين بالجنة أن رســول الله ﷺ قال : " لكل نبى رفيق ، ورفـيقى في الجنة عشمان » (*) . وقال الحافظ ابن عبد البر في ترجمة عشمان من كتاب (الاستيعاب): ثبت عـن النبي ﷺ أنه قال : « سألت ربي عـز وجل أن لا يدخل النار أحـدًا صاهر إلى أو صـــاهـرت إليــه " (**) . وشهـــادة أخرى من رســـول الله ﷺ لهذا الإنسان الأفضل يتمنى مثلها أبو بكر وعمر ، فقد روى الإمام مسلم في كتاب فضائل الصحابة من صحيحه (ك ٤٤ ج ٢٦ ـ ج ٧ ص ١١٦ ـ ١١٧) عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال في عثمان : « ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة ؟ » وفي صحيح البخاري (ك ٦٢ ب ٧ ـ ج٤ ص ٢٠٣) عن نافع عن عـبــد الله بن عمــر بن الخطاب قال: كنا في زمن النبي ﷺ لا نعدل بأبي بكر أحدًا ، ثم عمـر ، ثم عثمان ، ثم نترك أصحاب النبي ﷺ لا نفاضل بينهم . وقيل للمهلب بـن أبي صفرة : لم قيل لعثمان ذو النورين ؟ قال : لأنه لم يعلم أن أحدًا أرسل سترًا على ابنتي نبي غسيره . وروى خيثمة في فضائل الصحابة عن النزال بن سبرة العامري (أحد الذين أخذوا عن أبي بكر وعثمان وعلى، وهو من شيوخ الشعبي والضحاك وطبقتهما) قال : قلنا لعلى حدثنا عن عثمان، فقال : « ذاك امـرؤ يدعى في الملأ الأعلى ذا النورين » . وقال ابن مسعود حين

^(\$) قال الترمذي : هذا حديث غريب . وليس إسناده بالقوى . وهو منقطع . (م) .

قلت : رواه الترمذى (٣٦٩٨) وابن ماجة (١٠٩) وضعفه الالبانى فى ضعيف الترمذى (ع) . (ه٥) صحـحه الحاكم عن طريق عـمار بن سيف ووافـقه الذهبى وفيـه نظر فإن عمــارًا هذا قال الحافظ ضــعيف الحديث (راجع الاحاديث الضعيفة) (م) .

قلت : رواء الحاكم (٢/ ١٣٧ / ٤٦٦) عن عبد الله بن أبى أوفى مرفوعًا بلفظ : ﴿ سألت ربى عز وجل أن لا أزوج أحدًا من أمنى ولا أتزوج إلا كان معى فى الجنة ، وصححه الحاكم وأقره الذهبى وضعفه الالبانى فى (ضعيف الجامع)، والضعيفة (٢٠٤٠) (ع) .

وقد كان النبي ﷺ أخبر بأن عمر شهـيد ، وبأن عثمان شـهيد (٤٣) ، وبأن له

بويع عشمان بالخلافة « بايعنا خيرنا ، ولم نأل » (*) وصف على بن أبي طالب بعد انقـضاء أجله فـقال « كـان عشـمان أوصلنا للـرحم ، وكان من الذين آمنوا ، ثم أتقـوا وأحسنوا ، والله يحب المحسنين » . وروى سالم بن عبد الله بن عـمر بن الخطاب أن أباه قال « لقد عتبوا على عثمان أشياء لو فعلها عمر ما عتبوا عليه » . وعبد الله بن عمر كان شاهد عيان لخلافة عثمان من أولها إلى آخرها ، وكان أشد الناس في التزام السنة المحمدية ، ومع ذلك فإنه يشهد لعثمان بأن كل ما عتبوا به عليـه كان يحتمل أن يكون من عمر _ وهو أبوه _ ولو كان ذلك من عمر لما عـتب أحد به عليه . وقال مـبارك بن فضالة مولى زيد بن الخطاب: سمعت عثمان يخطب وهو يقول « يا أيها الناس ما تنقمون علىٌّ ، وما من يوم إلا وأنتم تقتسمون فيه خيرًا » . وقال الحسن البصرى : شهدت منادى عشمان ينادى : يا أيها الناس اغدوا على أعطياتكم، فيـفدون ويأخذونها وافية . يا ٰأيها النـاس اغدوا على أرزاقكم ، فيفدون ويأخذونهــا وافية . حتى ــ والله ــ سمعته أذناي يقول اغدوا على كسوتكم . فيأخذون الحلل . واغدوا على السمن والعسل. قال الحـسن : أرزاق دارة ، وخير كثيـر ، وذات بين حسن . ما على الأرض مؤمن يخاف مؤمنًا ، إلا يوده وينصره ويألفه . فلو صبر الأنصار على الأثرة لوسعهم ما كانوا فيه من العطاء والرزق ، ولكنهم لم يصبروا ، وسلوا السيف مع من سل ، فصار عن الكفار مـغملًا ، وعلى المسلمين مـسلولا (روى ذلك عنه الحافظ ابن عبـد البر) . وقال ابن سيرين صنو الحسن البصري وزميله وهو أيضا كان معاصرًا لعثمان : « كثر المال في زمن عشمان حتى بيعت جارية بوزنـها ، وفـرس بمائة ألف درهم ، ونخلة بألف درهم». وسئل عبد الله بن عمر بن الخطاب عن على وعثمان ، فقال للسائل : « قبحك الله ، تسألنــى عن رجلين ــ كلاهما خــير منى ــ تريد أن أغض من أحــدهما وأرفع من الآخر!؟٥. (خ) .

(٤٣) عن أنس أن النبي ﷺ صعد أحداً ، وأبو بكر وعمر وعشمان، فرجف بهم ، فضربه برجله ، فقال : « أثبت أحد ، فإنما عليك نبى وصديق وشهيدان » رواه البخارى (٥٥) ولعل هذا الحديث هو الذى دعا عشمان إلى منع الصحابة من الدفاع عنه ، خشية على أرواح المسلمين ، ما دام المصير محتومًا ! (م) .

^(*) لم نال : لم نقصر ـ والمعنى : اثنا بايعنا عثمان وأصبنا في ذلك (ع) .

⁽هه) رواه البخاری (۳۲۷۷) ، (۳۲۸۲) ، (۴۲۹۹)، والترمذی (۳۲۹۷) وابو داود (۲۰۵۱) واحمد (۱۸۸/۱) زاین أبی عاصم فی السنة (۲/۲۲) (ع)

(٤٤) في كتاب فضائل الصحابة من صحيح البخاري (ك ٦٢ ب ٧ ـ ج ٤ ص ٢٠٢) حديث أبي موسى الأشعري قـال : إن النبي ﷺ دخل حائطا (أي بسـتانًا) وأمــرني بحفظ باب الحائط ، فجاء رجل يستأذن ، فقال ﷺ : « ائذن له وبشره بالجنة » فإذا أبو بكر . ثم جاء آخر يستأذن ، فقال : « ائذن له وبشره بالجنة » فإذا عمر . ثم جاء آخر يستأذن ، فسكت هنيهة ثم قال : « ائذن له ويشره بالجنة على بلوى ستصيبه » (*) فإذا عثمان بن عفان . (وانظر صحیح البخاری ك ٦٢ ب ٥ ، ٦ ـ ج ٤ ص ١٩٥ ـ ١٩٧، ٢٠١ ـ ٢٠٢) . ومثله في كتاب فضائل الصحابة من صحيح مسلم (ك ٤٤ ج ٢٨ ، ۲۹ _ ج ۷ ص ۱۱۷ ، ۱۱۹) من حدیث أبی موسی الأشعــری أیضًا . وروی ابن ماجه فى الباب ١١ من مقـدمة السنن (ج ١ ص ٢٨ طبعة مصر سنة ١٣١٣) عن مــحمد بن سيرين من أئمة التابعين ، عن كـعـب بن عجـرة البلوي حليف الأنصار وأحـد الذين شهدوا عمـرة الحديبية مع رسول الله ﷺ ونزلت فيه آية الفـدية ١٩٥ من سورة البقرة ، قال كعب بــن عجرة : ذكر رسول اللــه ﷺ فتنة فقربهــا فمر رجل مقنع رأســه ، فقال رسول الله ﷺ: « هذا يومنـذ على الهدى » فـوثبت فأخـذت بضبـعى عثمـان ، ثم استـقبلت رسول الله ﷺ فـقلت: هذا ؟ قال : هذا (**). وفي مسند أحـمد (١/ ٥٨ الطبعة الأولى _ رقم ٤٠٧ الطبعة الثانية) عن أبــى سهلة مولى عثمان ـ وهو تابعى ثقة ـ أن عثمان قــال يوم الدار حين حصر: « إن رسول الله ﷺ عهد إلى عــهدًا ، فأنا صابر عليه ٩ (***) والحديث عند الترمـذي (٤/ ٣٢٤) من طريق وكـيع ، وقال : حـديث حسن صحیح . وعند ابن ماجــه (۲۸/۱) حدیثــان أحدهما لأبی ســهلة مولی عثــمان والآخــر لعائشــة . وأوردهما الحــاكم في المســتدرك على الصــحيــحين (٣ / ٩٩) عن

عائشة. (خ) .

^(﴾) اما حــديث (انذن له وبشــره بالجنة على بلوي تصيــبه) فــقد رواه البــخاري (٥/ ١١ ، ١٧) ،ومـــــلم في ' ٤٠٨)، والبـخارى في الأدب المفرد (١١٥١) الفضائل (۲۹) ، والتــرمذي (۳۷۱۰) وأحمد (۲/ ١٦٥) والطبراني (۱۲/ ۳۲۷) (ع) .

⁽۱۵۰ صحیح : رواه ابن مَاجه (۱۱۱) وصححه الالبانی فی صحیح ابن ماجمة . والمشكاة (۲۰۲۷) قوله : فقرَبها: أي قال : إن إتيانها قريب فإن أول فتنة وقعت في الإسلام فتنة عثمان .

مُقنِّم : التقنيم هو ستر الرأس بالرداء وإلقاء طرفه على الكتف .

بضبُعي : الضبع : العضد وهو ما بين المرفق والكتف (ع) .

^(***) صحيح : رواه الترمــذي (١١٣) وصححه الالباني في صحــيح الترمذي والمشكاة (٢٠٧٠) وظلال الجنة (١١٧٥، ١١٧٦)، وفي رواية (وأنا صائر إليه) بدل (صابر) (ع) .

وهو زوج رقيـة ابنة رسول الله ﷺ وهو أول مهاجـر بعد إبراهيم الحليل ﷺ ، دخل به في باب " أول من . . . (٤٥) » وهو علم كبير جمعه الناس .

ولما صحت إمامته قتل مظلوماً (٤٦) ، ليقضى الله أمرًا كـان مفعولا . ما نصب حربًا (٤٤) ولا جيش عسكرًا(٨٨) ، ولا سعى إلى فتنة (٤٩)ولا دعا إلى بيـعة(٥٠)،

(٤٦) روى الإمام أحمد فى مسنده (٢/ ١١٥ الطبعة الأولى ـ ج ٨ رقم ٥٩٥٣ الطبعة الثانية) عن عبد الله بن عـ مر بن الخطاب قال : ذكر رسول الله ﷺ فتنة ، فـ مر رجل ، فقال عن عبد الله بن عمر) : فنظرت ، فإذا هو عشمان بن عفان . قال الشيخ أحمد شاكر : والحديث رواه الترمذى (٤/ ٣٣٣) ونقل شارحه عن الحافظ ابن حجر أنه قال : إسناده صحيح وروى الحاكم فى المستدرك (٣/ ٢٠٢) نحسوه من حديث مرة بن كعب وصححه عـلى شرط الشـيخين، ووافـقه الذهبى. (خ) .

(٤٧) أى لقتال أهل القبلة . أما حروبه لإعلاء كلمة الله ونشر دعوة الحق فكانت من أنشط ما عرفه التاريخ الإسلامي . (خ) .

ر سادی موسطر می کاری . (٤٨) أی للدفاع عن نفسه ، وکبح جماح البغاة علیه . (خ) .

(٤٩) بل كان أشد خلق الله كرها لها وجرصًا على تضييق دائرتها ، حقنًا لدماء المسلمين ،
 ولو أدى ذلك به إلى أن يكون هو ضحية لغيره . (خ) .

(٠٠) وإنما أتته منقادة على غير تشوف منه إليها ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة (٥٠) (إنما أتته منقادة على غير تشوف منه إليها ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة وأقل مفسدة من ولاية غيره . ثـم قال في الصفحة التالية : ولا ريب أن السـتة الذين توفى رسول الله وهم وهم منهم راض _ أي الذين عينهم عـمر _ لا يوجد أفضل منهم ، وإن كان في كل منهم ما كـرهه فإن غيرهم يكون فيـه من المكروه أعظم، ولهذا لم يتول بعد عثمان خير منه ولا أحسن سيرة . (خ) .

 ⁽ه) تسمى هذه الكتب بـ (الأوائل) ومنها : الأوائل لأبي هلال العسكري ـ الأوائل للطبراني الا ائل للإصام المؤي (ع) .

العواصم من القواصم ولا حاربه ولا نازعه من هو من أضرابه ولا أشكاله (٥١)، ولا كان يرجه ها لنفسه .

ولا خلاف أنه ليس لأحد أن يفعل ذلك في غير عثمان ، فكيف بعثمان رلطيني . وقد سموا من قام عليه، فوجدناهم أهل أغراض سوء ، حيل بينهم وبينها (٥٢) ،

(٥١) إضراب أميـر المؤمنين عثمان وأشكاله هم إخـوانه الذين أشركهم أميـر المؤمنين عمر في الشورى ، أما الذين استطاع عبد الله بن سبأ وتلاميـذه أن يوقعوهم في حبائل الفتنة فبينهم وبين مستوى أهل الشورى أبعد عما بين الحضيض والقمة ، بل أبعد عما بين الشو والخير . وإن الشر الذي أقـحموه على تاريخ الإسلام بحماقـاتهم وقصر أنظارهم لو لم يكن من نتائجه إلا وقوف حركة الجهاد الإسلامي فيما وراء حدود الإسلام سنين طويلة لكفي به إثما وجناية . قال شيخ الإسلام ابن تيميـة في منهاج السنة (٢/ ١٨٦) : أن خيار المسلمين لم يدخل واحد منهم في دم عشمان . لا قتل ، ولا أمر بقتله ، وإنما قتله طائفة من المفسدين في الأرض من أوباش القبائل وأهل الفتن ، وكان عليُّ ﴿ وَلِيْنِي يقول: " اللهم العن قتلة عثمان في البر والبحر والسهل والجبل " (خ) .

(٥٢)الذين شاركوا في الجناية على الإسلام يوم الدار طوائف على مراتب : فيهم الذين غلب عليهم الغلو في الدين فأكبروا الهنات وارتكبوا في إنكارها الموبقات. وفيهم الذين ينزعون إلى عصبية يمنية على شيوخ الصحابة من قريش ، ولم تكن لهم في الإسلام سابقة . فحسدوا أهل السابقة من قريش على ما أصابوا من مغانم شرعية جزاء جهادهم وفتوحهم ، فأرادوا أن يكون لهم مثلها بلا سابقة ولا جهاد . وفيهم الموتورون من حدود شرعية أقيمت على بعض ذويهم ، فاضطغنوا في قلوبهم الأحنة والغل لأجلها . وفيهم الحمقى الذين استغل السبأيون ضعف عقولهم فدفعوهم إلىي الفتنة والفساد والعقائد الضالة . وفيهم من أثقل كاهله خير عثمان ومعروفه نحوه ، فكفر معروف عثمان عندما طمع منه بما لا يستحقه من الرئاسة والتقدم بسبب نشأته في أحـضانه . وفـيهم من أصابهم من عثمان شيء من التعزير لبوادر بدرت منهم تخالف أدب الإسلام ، فأغضبهم التعزير الشرعي من عثمان ، ولو أنهم قد نالهم من عمـر أشد منه لرضوا به طائعين ، وفيهم المتعجلون بالرياسة قبل أن يتأهلوا لها اغترارا بما لهم من ذكاء خلاب أو فصاحة لا تغذيها الحكمة ، فثاروا متعجلين بالأمـر قبل إبانه ، وبالإجمال ، فإن الرحمة التي خبل عليها عثمان وامتلأ بها قلبه أطمعت الـكثيرين فيه ، وأرادوا أن يتخذوا من رحمته مطية لأهوائهم، ولعلى إذا اتسع لى الوقت أتفرغ لدراسة نفسيات هؤلاء الخوارج على عثمان، وتنظيم المعلومات الصحيحةالتي بقيت لنا عنهم ، ليكون من ذلك درس وعبرة لظلاب التاريخ الإسلامي . (خ) .

فوعظوا وزجروا (٢٥)، وأقاموا [بحمص] عند عبد الرحمن بن خالد بن الوليد (٤٥) [يؤنبهم ويؤدبهم] ، حتى تابوا (٥٥) فأرسل بهم إلى عشمان فتابوا (٢٥) . وخيرهم فاختاروا التفرق في البلاد ، فأرسلهم . فلما سار كل إلى ما اختار أنشؤوا الفتنة ، وأبوا الجماعة ، وجاؤوا إليه (٢٥) بجملتهم ، فاطلع عليهم من حائط داره ووعظهم وذكرهم ، وورعهم عن دمه (٨٥)، وخرج طلحة يبكي ويورع الناس ، وأرسل علي ولديه (٢٥)، وقال الناس لهم (٢٠): إنكم أرسلتم إلينا " أقبلوا إلى من غَيَّر سنة الله (٢١)» فلما جثنا قعد هذا في بيته يعنون عليًا ـ وخرجت أنت (٢١) تفيض عينيك

⁽٣٥) وقد وعظهم وزجرهم أهل العافية والحكمة والرضا من أعيان أمصارهم وعلمائها في الكوفة والبصرة والفسطاط ، ثم وعظهم وزجرهم معارية في مجالس له معهم عندما سيرهم عثمان إلى الشام كما سيجيء عند كلام المؤلف على سطوهم على المدينة ـ بحجة الحج _ فحرلوا حجهم الكاذب إلى البغى على خليفتهم وسفك دمه الحرام في جوار قبر المصطفى عليه الصلاة والسلام . (خ) .

^(\$0)وكان عبد الرحمن بن خالد بن الوليد واليًا لمعاوية على حمص وما يليها من شمال الشام إلى أطراف جزيرة ابن عمر، وسيأتى الحديث عن أحوالهم عندما قبض عليهم هذا الشبل المخزومي بمثل مخالب أبيه . (خ) .

⁽٥٥)بل تظاهروا بأنهم تابوا ، " وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم " . (خ) .

⁽٥٦)خيسرهم عبد الرحمن بن خالد في أن يذهبوا إلى عثمان ، فذهب كبيرهم الأشمتر النخعي، وله قصة نذكرها في موضعها من هذا الكتاب . (خ) .

⁽۷۷)أى إلى أمير المؤمنين عثمان (خ) .

⁽٥٨)ورعهم عن الشيء : كفهم ومنعهم بالحجة والحق المنير . (خ) . (٩٥)لكونا في حراسة أمار المؤونين عثمان ، وبالقواء ومرال الاسراذ ؛ إ.

⁽٩٥)ليكونا في حراسة أمير المؤمنين عثمان ، ويدافعا عنه بالسلاح إذا شاء . (خ) .

⁽٦٠)أى قال البغاة يخاطبون عليًا وطلحة والزبير . (خ) .

⁽٦٦)وعم البغاة أنهم تلقىوا من على وطلحة والزبير رسائل يدعونهم بها للشورة على عثمان بدعموى أنه غيرً سنة الله . وسياتى إنكار على وطلحة والزبير إنهم كستبوا بذلك ، والظاهر أن الفريقين صادقان ، وأن منظمى الفتنة من السبأيين زوروا الرسائل التى ذكرها البغاة الثاثوون . (خ) .

⁽٦٢)الخطاب لطلحة بن عبيد الله . (خ) .

والله لا برحنا حتى نريق دمه. .

وهذا قهر عظيم ، وافستئات على الصحابة ، وكذب في وجوههم وبهت لهم . ولو أراد عثمان لكان مستنصرًا بالصحابة ، ولنصروه في لحظة (٦٣) . وإنما جاء القوم مستجيرين متظلمين (٦٤) . فوعظهم ، فاستشاطوا ، فأراد الصحابة [إليهم] (١٥) ، فأوعز إليهم عثمان لا يقاتل أحد بسببه أبدًا . فاستسلم ، وأسلموه برضاه .

وهى مسألة من الفقه كبيرة : هل يجوز لرجل أن يستسلم ، أم يجب عليه أن يدافع عن نفسه ؟

وإذا استسلم وحرم على أحد أن يدافع عنه بالقتل ، هل يجـوز لغيره أن يدافع عنه ولا يلتفت إلى رضاه ؟ اختلف العلماء فيها .

فلم يأت عــشمان مــنكرًا لا في أول الأمر ، ولا في آخــره ، ولا جاء الصــحابة بمنكره وكل ما سمعت من خبر باطل إياك أن تلتفت إليه (٦٦)

* * *

- (٦٣) ولقد راوده فى ذلك مرارًا ، وعرض عليه معاوية أن ينقل دار الخلافة إلى الشام ، أو يمده بجند من الشام لا يعرف له التاريخ إلا التقدم والظفر . (خ) .
- (٦٤) أى أن البغاة ظهروا بمظهر المتظلم ، وهو يدعى أموراً يشكوها ، فكان عثمان يرى لهم حقًا عليه أن يبين لهم وللناس حجته فيما ادعوا ، ووجهة نظره في الأمور التى زعموا أنهم جاؤوا يتظلمون منها (خ) .
- (٦٥) كذا في جميع النسخ " إليهم " (إلا أن الشيخ محب الدين غيره إلى " الهم " دون أن يشير إلى ذلك ، والظاهر أن النص كما هو مشبت والمقصود منه أنهم أرادوا القيام إليهم ومدافعتهم عن عثمان [من تعلّيق الدكتور عمار طالبي]) .
- (٦٦) ومعيار الاخبار في تاريخ كل أمة الوثوق من مصادرها ، والنظر في ملائمتها لسجايا الأشخاص المنسوبة إليهم ، وأخبار التاريخ الإسلامي نقلت عن شهود عيان ذكروها لمن جاؤوا بعدهم ، وهؤلاء رورها لمن بعدهم ، وقد اندس في هؤلاء الرواة أناس من أصحاب الأغراض زوروا أخبارًا على لسان آخرين وروجوها في الكتب إما تقربًا لبعض أهل الدنيا ، أو تعصبًا لنزعة يحسبونها من الدين . ومن مزايا التاريخ الإسلامي " =

قاصمة

قالوا [مبعدین] ^(۱۷)؛ متعلقین بروایة کذابین : جـاء عثمان فی ولایته بمظالم ومناکیر ، منها :

- ١ _ ضربه لعمار حتى فتق أمعاءه .
- ٢ ـ ولابن مسعود حتى كسر أضلاعه ، ومنعه عطاءه .
- ٣ ـ وابتدع في جمع القرآن وتأليفه ، وفي حرق المصاحف .
 - ٤ ـ وحمى الحمى .
 - ٥ ـ وأجلى أبا ذر إلى الربذة .
 - ٦ ـ وأخرج من الشام أبا الدرداء .
 - ٧ ـ ورد الحكم بعد أن نفاه رسول الله ﷺ .
- ۹ ـ ۱۲ ـ وولى معاوية ، (وعبـد الله بن عامر بن كريز) (٦٨) ، ومروان وولى

⁼ تبعًا لما جري عليه علماء الحلايث _ أنه قد تخصص فريق من العلماء في نقد الرواية والرواة ، وتمييز الصادقين منهم عن الكذبة ، حتى صار ذلك علمًا محترمًا له قواعد ، والفوقة به الكتب ، ونظمت للرواة معاجم حافلة بالتراجم ، فيها التنبيه على مبلغ كل راو من الصدق والتثبت والأمانة في النقل ، وإذا كان لبعضهم نزعات حزبية أو مذهبية قد يجنح معها إلى الهوى ذكروا ذلك في ترجمته ليكون دارس أخبارهم ملمًا بنواحي القوة والضعف من هذه الأخبار . والذين يتهجمون على الكتابة في تباريخ الإسلام وتصنيف الكتب فيه قبل أن يستكملوا العدة لذلك _ ولا سيما في نقد الرواة ومعرفة ما حقم العلماء في عدالتهم أو تجريحهم _ يقعون في أخطاء كان في إمكانهم أن لا يقعوا فيها لو أنهم استكملوا وسائل العلم بهذه النواحي . (خ) .

⁽٦٧)مفترين وغيرها الشيخ محب الدين الخطيب إلى متعدين . والصواب (مبعدين) كما فى عدة نسخ .

⁽٦٨)سقط اسم ابن كريز من الأصل سهوا من الناسخ أو من الطابع في مطبوعة الجزائر، مع=

- الوليد بن عقبة وهو فاسق ليس من أهل الولاية .
 - ۱۳ ـ وأعطى مروان خمس إفريقية .
- ١٤ ـ وكان عمر يضرب بالدرة وضرب هو بالعصا (٦٩) .
- ١٥ ـ وعلا على درجة رسول الله ﷺ وقد انحط عنها أبو بكر وعمر .
- ١٦ ـ ولم يحضر بدرًا ، وانهزم يوم أحد ، وغاب عن بيعة الرضوان .
- ١٧ ـ ولم يقــتل عبـيد الله بن عــمر بالــهرمــزان (الذى أعطى السكين إلى أبى
 لؤلؤة، وحرضه على عمر حتى قتله) .
- ۱۸ ـ وكتب مع عــبده على [جهله] كــتابا إلى ابن أبى سرح فى قــتل من ذكر فيه(۷۰) .

带 华 华

عاصمة

هذا كله باطل سندًا ومتنا . أما قولهم « جاء عثمان بمظالم ومناكير » فباطل(٧١).

١ ــ ٢ وأما ضربه [لعمار وابن مــسعود ومنعه عطاءه فزور (٧٢) ، وضربه لعمار

- انه ذكر فى الدفاع الآتى بعد . مطبوعة الجزائر طبعت على أصل سقيم بخط ناسخ غير متمكن . وقد وقع تقديم وتأخير فى ترتيب التهم وأجوبهها ، ويلوح لنا أن مجلد الأصل المخطوط الذى طبعت عليه مطبوعة الجزائر وضع بعض الورق فى غير مواضعه عند التجليد ، فأعدنا ترتيب التهم وأجوبتها على نسق ، ولم نزد على الأصل كلمة ولم ننقص منه كلمة . وبذلك تلافينا الاضطراب الذى كان باديًا للقارئ فى المطبوعة الجزائرية . (خ) .
 - (٦٩) الدرة عصا صغيرة يحملها السلطان يزع بها . (خ) .
- (٧٠) انظر في الجواب على هذه الاتهامات كتابي (العشرة المبشرون بالجنة) ص ١٢١ ١٣٥، وكتاب (عبد الله بن سبأ وأثره في إحداث الفتنة) (٥ ـ ١١٩) للشيخ سلمان العودة .

(٧١) كما ترى من الأدلة التي سيوردها المؤلف في نقض هذه التهم واحدة بعد واحدة حتى
 أتى على آخرها . (خ) .

(٧٢) تقدم في هامش ص ٧٠) قول عبد الله بن مسعود لما بويع عثمان : ﴿ بايعنا خيرنا ولم=

إفك مثله ، ولو فتق أمعاءه ما عاش أبدًا (٧٣) .

= نأل » ويروى « ولينا أعلانا ذا فـوق ولم نأل » . وعند ولاية عثمـان كان ابن مسـعود واليا لعمر على أموال الكوفة ، وسعد بن أبي وقاص واليًّا على صلاتها وحربها ، فاختلف سعد وابن مسعود على قرض استقرضه سعد ـ كما سيأتي ـ فعزل عثمان سعدًا وأبقى ابن مسعود . وإلى هنا لا يوجد بين ابن مسعـود وخليفته إلا الصفوة . فلما عزم عثمان على تعميم مصحف واحد في العالم الإسلامي يجمع أصحاب رسول الله ﷺ على أنه هو المصحف الكــامل الموافق لآخر عرضة عــرض بها كتــاب الله عز وجل على رسوله ﷺ قبل وفاته ، كان ابن مسعود يود لو أن كتابة المصحف نيطت به ، وكان يود أيضا لو يبقى مصحفه الذي كان يكتبه لنفسه فيما مضى . فجاء عمل عثمان على خلاف ما كان يوده ابن مسعود في الحالتين : أما في اختيار عثمان زيد بن ثابت لكتابة المصحف الموحد فلأن أبا بكر وعمر اختـاراه قبل ذلك لهذا العمل في خلافة أبي بكر ، بل إن أبا بكر وعمر اختارا زيد بن ثابت في البداية لأنه هو الذي حفظ العرضة الأخيرة لكتاب الله على الرسول صلوات الله عليه قبيل وفاته ، فكان عثمان على حق في هذا ، وهو يعلم كما يعلم سائر الصحابة مكانة ابن مسعود وعلمه وصدق إيمانه . ثم كان على حق أيضًا في غسل المصاحف الأخرى كلها ومنها مصحف ابن مسعود ، لأن توحيد كتابة المصحف على أكمل ما كان في استطاعة البشر هو من أعظم أعـمال عثمان بإجمـاع الصحابة ، وكان جمهور الصحابة في كل ذلك مع عثمان على ابن مسعود (انظر منهاج السنة لشيخ الإسلام ابن تيمية ٣/ ١٩١، ١٩٢٠) . وعلى كل حال فإن عــثمان لم يضرب ابن مسعود ولم يمنعه عطاءه ، وبقى يعرف له قدره كما بقى ابن مسعود على طاعتــه لإمامه الذي بايع له وهو يعتقد أنه خير المسلمين وقت البيعة . (خ) .

(۷۳)روى الطبرى (۹/ 90) عن سعيد بن المسيب أنه كان بين عمار وعباس بن عتبة بن أبى لهب خلاف حمل عثمان على أن يؤدبهما عليه بالضرب قلت وهذا نما يفعله ولى الأمر فى مثل هذه الإحوال قبل عثمان وبعده ، وكم فعل عمر مثل ذلك بأمثال عمار ومن هم خير من عمار بما له من حق الولاية على المسلمين . ولما نظم السبايون حركة الإشاعات، وصاروا يرسلون الكتب من كل مصر إلى الأمصار الأخرى بالاخبار الكاذبة فاشار الصحابة على عثمان بأن يبعث رجالا نمن يثق بهم إلى الأمصار حتى يرجعوا إليه بحقيقة الحال ، تناسى عثمان ما كان من عمار وأرسله إلى مصر ليكون موضع ثقته فى كشف حالها ، فأبطأ عمار فى مصر ، والتف به السبايون ليستميلوه إليهم ، فتدارك عثمان =

العواصم من القواصم

= وعامله في مصر هذا الأمر وجيء بعمار إلى المدينة مكرمًا . وعاتبه عثمان لما قدم عليه فقال له على ما رواه الحافظ ابن عساكر في تاريخ دمشق (٧/ ٤٢٩) : " يا أبا اليقظان قذفت ابين أبي لهب أن قذفك . . وغيضيت على أن أخذت لك بحقك وله بحقه . اللهم قد وهبت ما بيني وبين أمتى من مظلمة ، اللهم إنى متقرب إليك بإقامة حدودك في كل أحد ولا أبالي . اخرج عني يا عمار " فخرج ، فكان إذا لقي العوام نضح عن نفـــه وانتــفى من ذلك ، وإذا لقــى من يأمنه أقر بــذلك وأظهر الندم ، فــلامــه الناس وهجروه وكـرهوه. قال شيخ الإسـلام ابن تيميـة في منهاج السنة (٣/ ١٩٢) : وعثمان أفضل من كل من تكلم فيه ، هو أفضل من ابن مسعود ، وعمار ، وأبي ذر ، ومن غيرهم من وجوه كثيرة كما ثبت ذلك بالدلائل ، فليس جعل كلام المفضول قادحا في الفاضل بـأولى من العكس . وكذلك ما نـقل من تكلم عمار فـي عثمــان ، وقول الحسن فيه (أي من عمار) . نقل أن عمارًا قال : لقد كفر عثمان كفرة صلعاء . فأنكر الحسن بن على ذلك عليه ، وكـذلك على وقـال له : يا عـمار ، أتكفـر برب آمن به عثمان ؟ قال ابن تيمية : وقد تبين من ذلك أن الرجل المؤمن الذي هو ولى لله قد يعتقد كفر الرجل المؤمن الذي هو ولى لله ، ويكون مخطئًا في هذا الاعتقاد ولا يقدح هذا في إيمان واحد منهـما وولايته . كما ثـبت في الصحيح أن أسيـد بن حضير قال لـسعد بن عبادة بحضرة النبي ﷺ : إنك منافق تجادل عن المنافقين . وكما قــال عمر بن الخطاب لحاطب بن أبي بلتعة دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق . فقال ﷺ : « إنه قد شهد بدراً ، وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقدت غفرت لكم » (*) فعمر أفضل من عمار ، وعثمان أفضل من حاطب بن أبي بلتعة بدرجات كثيرة ، وحجة عمر فيما قال لحاطب أظهر من حجة عمار ، ومع هذا فكلاهما من أهل الجنة ، فَكَيْفَ لا يكون عثمان وعمار من أهل الجنة وإن قال أحدهما للآخر ما قال . مع أن طائفة من العلماء أنكروا أن يكون عمار قال ذلك . . . ثم قال شيخ الإسلام : وفي الجملة ، فإذا قيل إن عثمان ضرب ابن مسعود أو عماراً فهذا لا يقدح في أحد منهم . فإنا نشــهد أن الثلاثة في الجنة ، وإنهم مــن أكابر أولياء الله المتــقين . وإن ولى الله قد يصدر عنه مـا يستحقُّ عليه العـقوبة الشرعية ، فـكيف بالتعزير . وقد ضــرب عمر بن الخطاب أبي بن كعب بالدرة لما رأى الناس يمشون خلفه وقال : ﴿ هَٰذَا ذَلَةَ لَلْتَابِعِ وَفَتَهُ =

^(*) رواه البخاري (٧ - ٣٠)ــ(٤٧٤) . (٤٨٩)، ومسلم (٢٤٩٤) وأصحاب السنن إلا ابن ماجة عن على .

باطل (٤٤)، ولا يبنى حق على باطل . ولا تذهب الــزمان فى مماشـــاة الجهـــال ، فإن ذلك لا آخر له .

٣ـ وأما جـمع القرآن ، فتـلك حسنته العظمى ، وخـصلته الكبـرى ، وإن كان

وجدها كاملة ، لكنه أظهرها ورد الناس إليها ، وحسم مادة الخلاف فيها . وكان نفوذ وعد الله بحفظ القرآن على يديه حسبما بيناه في كتب القرآن وغيرها (٧٥) . روى الأئمة بأجمعهم (٧٦)أن زيد بن ثابت قال : أرسل إلىَّ أبو بكر مقتل أهل

اليمامة (٧٧)، فإذا عمر بن الخطاب عنده ، فقال أبو بكر : " إن عمر أتانا فقال : إن

= للمتبوع ^a . فإن كان عثمان أدب هؤلاء ، فإما أن يكون عثمان مصيبًا في تعزيرهم لاستحقاقهم ذلك ، ويكون ذلك الذي عزروا عليه تابىعوا منه وكفر عنهم بالتعزير وغيره من المصائب أو بحسناتهم العظيمة أو بغير ذلك . وإما أن يقال كانوا مظلومين مطلقًا . فالقول في عثمان كالقول فيهم وزيادة ، فإنه أفضل منهم ، وأحق بالمغفرة والرحمة . . الخ (خ) .

- (٧٤)أى على ادعاء الكاذبين أعــداء أصحاب رسول الله ﷺ أن أمــير المؤمنين عثمـــان ضرب عماراً حتى فتق أمعاءه ، وضرب ابن مسعود حتى كـــر أضلاعه ومنعه عطاءه . (خ) . (٧٥)قد قمنا بعمل ترجمة جديدة لابن العربى فانظر هذه الكتب مفصلة فيها .
- (۲۷)وفی مقدمتهم الإمام أحمد فی مسنده (۱۳/۱ الطبعة الأولی ـ رقم ۷٦ الطبعة الثانیة ٥/ ١٥) وفی مقدمتهم الإمام أحمد فی الامام البخاری فی صحیحه (کتاب التفسیر : ٦٥ السورة ٩ب ٢٠ ج ٥ ص ۲١٠ ـ ٢١١ . وكتاب فضائل القرآن ك ٢٦ ب ٣ ، ٤ ج٢ ص ١٨٨ ، ٩٩ . وكتاب الأحكام ك ٩٣ ب ٣٣ ج ٨ ص ١١٨ ـ ١١٩ . وكتاب التوحيد

ك ٩٧ ب ٢٢ ج ٨ ص ١٧٦ _ ١٧٧) . (خ) .

(۷۷)وذلك لما ارتدت بنو حنيفة برئاسة مسيلمة الكذاب وبتحريض عدو الله الرَّجال بن عنفوة ابن نهشل الحنفى . وكانت قيادة المسلمين لسيف الله خالد بن الوليد ، واستشهد فى هذه الملحمة زيد بن الخطاب أخو عمر ، وكان حفظة القرآن من الصحابة يتواصون بينهم ويقولون : يا أصحاب سورة البقرة بطل السحر اليوم . وتحنط خطيب الأنصار وحامل لوائهم ثابت بن قيس ولبس كفنه وحفر لقدميه فى الأرض إلى أنصاف ساقيه ولم يزل يقاتل وهو ثابت بالراية فى موضعه حتى استشهد . وقال المهاجرون لسالم مولى أبى حذيفة : أتخشى أن نؤتى من قبلك ؟ فأجاب بئس حامل القرآن أنا إذن ! وقاتل حتى

بالمواطن فيــذهب كثير من القــرآن ، وإنى أرى أن تجمع القرآن ، قلت لعمــر : كيف نفعل شيئًا لم يفعله رسول الله ﷺ؟ قال عمر : هذا والله خير . فلم يزل يراجعني حتى شرح الله صدرى لذلك ، ورأيت في ذلك الذي رأى عـمر » . قال زيد : قال [لي] أبو بكر : إنك رجل شاب عــاقل لا نتهمك ، وقــد كنت تكتب الوحى لرسول الله ﷺ . فتتبع القرآن فاجمعــه » . فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبــال ما كان أثقل على مما [كلفاني وأمراني] به من جمع القرآن . قلت : كـيف تفعلون شيئًا لـم يفعله رسول الله ﷺ؟ قال عمر : « هذا والله خبير » . فلم يزل يراجعني حتى شرح الله صدري للذي شـرح له صدر أبي بكر وعمر . فـتتبعت القرآن أجـمعه من العسب واللخــاف وصدور الرجال (٧٨) ، حتى وجدت آخــر سورة التوبة مع [أبي] خزيمة الأنصاري لم أجدها مع أحد غيره « لقد جاءكم رسول من أنفسكم » حتى خاتمة براءة.

فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله ، ثم عند عمر حياته ، ثم عند

واللخاف (جمع لخفة) وهي حجارة بيض رقاق . كـانوا يكتبون عليهما إذا تعذر الورق

⁼ استشهد . وقال أبو حذيفة : زينوا القـرآن بالفعال ، وما زال يقـاتل حتى أصيب . وممن استـشهد يومـئذ حزن بن أبي وهب المخـزومي جد سعيـد بن المسيب وكان شـعار الصحابة يومــثذ : وامحمداه ! وصبروا يومــثذ صبرًا لم يعهد مــثله حتى ألجؤوا المرتدين إلى حديقــة الموت فاعتــصم فيهــا مسيلمة ورجــاله . فقال البــراء بن مالك : يا معــشر المسلمين ألقـوني عليهم في داخل الحـديقة أفتح لكم بــابها . فاحــتملوه فــوق الجحف ورفعوه بالرماح وألقـوه في الحديقة من فوق سورها ، فمـا زال يقاتل المرتدين دون بابها حتى فتحــه ودخل المسلمون وكان النصر . وممن اقتحم الحديقــة أبو دجانة من مجاهدى بدر حتى وصل إلى مـسيلمــة وعلاه بالسيف فــقتله ، وكــسرت رجله الوقعة ثم نال الشهادة . وفي البداية والنهاية (٦/ ٣٣٤ ـ ٣٤٠) أسماء كثيرين من شهداء هذا اليوم العظيم في الإسلام ، ومنهم حفظة كتاب الله . (خ) . (٧٨)العسب (جمع عسيب) أي جريدة النخل ، وهي السعفة التي لا ينبت عليها الخوص .

حفصة بنت عمر . حتى قدم حــذيفة بن اليمان على عثمان (٧٩) ، وكان يغازى أهل

الشام في فستح أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق ، [فأفـزع] حذيفة احتــلافهم في القراءة ، فقال حذيفة لعثمان : يا أمير المؤمنين ، أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في

الكتــاب اختــلاف اليهــود والنصارى . فــأرسل عثــمان إلى حــفصــة أن أرسلي إلينا بالصحف ننسخها في المصاحف ، ثم نردها إليك . فأرسلت بها حفصة إلى عثمان ،

فأمر زيـد بن ثابت ، وعبد الله بن الزبى ، وسعـيد بن العاص ، وعبــد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف (٨٠) . (۷۹) وحدیثه عن ذلـك فی صحیح البخاری (ك ٦٦ ب ٣ ـ ج ٦ ص ٩٩) عـن ابن شهاب

الزهري عن أنس بن مالك . (خر) .

(٨.) العناية التي بذلها عظيما الإسلام أبو بكر وعـمر ، وأتمها أخوهما وصنوهما ذو النورين عثمان في جمع القرآن وتثبيته وتوحيد رسمه ، كان لهم بها أعظم المنة على المسلمين ، وبها حقق الله وعده في قوله سبحانه : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذَّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافظُونَ ﴾ . وقد تولى الخلافة بعد هؤلاء الشيوخ الثلاثة أمير المؤمنين علىٌّ فأمضى عـملهم وأقر مصحف عثمـان برسمه وتلاوته ، في جميع أمـصار ولايته . وبذلك انعقـد إجماع المسلمين في الصدور الأول على أن مـا قام به أبو بكر وعمـر وعثمان هو أعظـم حسناتهم . بل نقل بعض علماء الشيعة هذا الإجماع على لسان أمير المؤمنين على بن أبي طالب . جاء في كتاب تاريخ القـرآن لأبي عبد الله الزنجاني (ص ٤٦) أن على بن مــوسي المعروف بابن طاوس (٥٨٩ ــ ٦٦٤) وهو من علمائهم نقل في كتابه (سعد السعود) عن الشهرستاني في مقدمة تفسيره عن سويد بن علقمة قال : سمعت علىَّ بـن أبي طالب عليه السلام يقــول : « أيها الناس ، الله ، الله ، إيــاكم والغلو في أمر عــثمــان ، وقولكم حــراق المصاحف ، فوالله ما حرقها إلا عن مـالاً من أصحاب رسول الله ﷺ ، جمعنا وقال : ما تقولون في هذه القـراءة التي اختلف الناس فيها ، يلقى الرجل الرجل فـيقول قراءتي خيــر من قراءتك ، وهذا يجــر إلى الكفر ؟ فــقلنا : ما الرأى ؟ قــال : أريد أن أجمع الناس على مصحف واحد ، فإنكم إن اخــتلفتـم اليوم كــان من بعدكم أشد اختـــلافا .

فقلنا: نعم ما رأيت _{" ,} . وبما لا ريب فـيه أن البغاة أنفسهم كــانوا في خلافة عليُّ _{مُطْلِّقِينِ} يقرؤون في مصاحف عثمان التي أجمع عليها الصحابة وعليٌّ فيهم. لكن نجم لهم أذناب في العصور التالية فضحوا أنفسهم بسخفهم وكفرهم ، كشيطان الطاق محمد بن جعفر الرافضي فيما رواه الإمام ابن حــزم في (الفصل ٤ : ١٨١ عن الحاحظ قال : أخبرني= العواصم من القواصم

وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة : " إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش ، فإنما نزل بلسانهم " ففعلوا . حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان الصحف إلى حفصة ، وأرسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا ، وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة ومصحف أن يحرق .

قال ابن شهاب (٨١): وأخبرنى خارجة بن زيد بن ثابت أنه سمع زيد بن ثابت قال : « فقدت آية من الأحزاب حين نسخنا المصحف قد كنت أسمع رسول الله عليه مي يقرأ بها ، فالتمسناها فوجدناها مع خزيمة الأنصارى « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » ،

= أبو إسحاق إبراهيم النظام وبشر بن خالد أنهما قالا لمحمد بن جعفر الرافضي المعروف بشبطان الطاق ويحك أما استحييت من الله أن تقول في كتابك في الإمامة: أن الله تعالى لم يقل قط في القرآن " ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا " ؟ قالا : فضحك والله شيطان الطاق ضحكا طويلا حتى كأنا نحن الذين أذنبنا . وشيطان الطاق هذا أكبر دعاة الشيعة في زمن الإمامين زيد، وابن أخيه جعفر الصادق وهو الذي ابتدع أكذوبة أن الإمامة معهود بها إلى أشخاص بأعيانهم ، ولم يكن أحد يقول بذلك قبل شيطان الطاق هذا . وأنكرها عليه الإمام زيد في مجلس جعفر .

ودعوى الرافضة بتبديل القرآن ، مع تصريح على بإجماع الصحابة على ما قام به عثمان ، صارت مادة دسمة لدعاة النصارى يحتجون بها ، فقال لهم الإمام ابن حزم فى الفصل (٢ : ٧٨) : " إن الروافض ليسبوا من المسلمين . . . وهى طائفة أتجرى مجرى السهود والنصارى فى الكذب والكفر » . قلت : وآخر من افتضح منهم بهذا الأمر وفضح به الشيعة جميعا حسين بن محمد تقى النورى الطبرسى بكتابه السذى اقترفه فى المشهد المنسوب لأمير المؤمنين على فى النجف سنة ١٢٩٢ وطبع فى إيران سنة ١٢٩٨ وعندى نسخة منه . وإن من طبيعة التحزب والتعصب والتشيع أن يذهب بعقول أصحابه وأخلاقهم ، ثم يذهب بحياتهم ودينهم ، كما برهن على ذلك علماء علم النفس الاجتماعى وفى مقدمتهم الدكتور غوستاف لوبون . (خ) .

(۸۱)فیما رواه عنه الإمام البخاری فی صحیحه (ك ٥٦ ب ١٢ ج ٣ ص ٢٠٠، ٢٠٦، وك ٦٢ ب ١٧، ج ٥ ص ٣١ ، ك ٦٥ السورة ٩ ب ٢٠ والسورة ٣٣ ب ٣ ، وك ٦٦ وب

٣، ٤ ، وك ٩٣ ب ٩٧ ، وك ٩٧ ب ٢٢) (خ) .

وأما ما روى أنه حــرقها أو خرقها ــ بالحــاء المهملة أو الخاء المعجمــة ، وكلاهما جائز _ إذا كان في بقائها فساد ، أو كــان فيها ما ليس من القرآن أو ما نسخ منه ، أو

على غير نــظمه ، وقد^(٨٢) سلم في ذلك الصــحابة كلهم^(٨٣) إلا أنه روى عن ابن مسعــود أنه خطب بالكوفة فقال : « أما بعــد فإن الله قال ﴿ وَمَن يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يُوْمَ الْقيَامَة ﴾ [آل عمران : ١٦١] وإني غال مصحفي ، فمن استطاع منكم أن يغل

مصحفه فليفعل » . وأراد ابن مسعود أن يؤخذ بمصحفه ، وأن يثبت ما يعلم فيه . فلما لم يفعل ذلك له قال ما قال ، فأكرهه عشمان على رفع مصحفه ، ومحا رسومه فلم تثبت له قراءة أبدًا ، ونصر الله عثمان والحق بمحوها من الأرض »(٨٤) .

(٨٢) في جميع النسخ [وقد] ، فأصلحها الشيخ محب الخطيب (فقد) . (٨٣) ولقد حاول بعض الناس أن يلوموا عثمان فرطيني على أمره بإحراق المصاحف، فقال لهم على بن أبي طالب في الله عنه عنه عنه عنه الله عنه عنه عنه أنا ، فجزى الله عشمان عن

الأمة خير الجـزاء ، فقد أحسن وبر فيما صنع ، وكـان له فضل في رد الناس إلى قراءة واحدة كفضل أبى بكر فى جمع القرآن (راجع الإتقان للسيوطى) . (م). (٨٤) عبد الله بن مسعود من كبار علماء الصحابة ومن أجودهم قراءة لكتاب الله . وقد أثنى رسول اللهﷺ مرة على حسن تلاوة ابن مسعود للقرآن ، فتسارع أبو بكر وعمر ليوصلا إليه البشري بهذا الثناء النبوي . (١ نظر مسند أحمد ١ : ٢٥ ـ ٢٦ الطبعة الأولى ـ رقم ١٧٥ الطبعة الشانية) . إلا أن ابن مسعود كـان يكتب ما يوحى من القرآن في مصـحفه كلما بلغه نزول آيات منه ، فهو يختلف في ترتيب هذه الآيات عما امتازت به مصاحف

عثمان من الترتيب بحسب العرض الأخيـر على رسول الله ﷺ بقدر ما أدى إليه اجتهاد الصحابـة المؤيد بإجماعهم . ويحـتمل أن يكون ابن مسعـود فاته في مصحفـه بعض ما استقصاه زيد بن ثابت وزملاؤه من الآيات التي كانت عند آخرين من قراء الصحابة . زد على ذلك أن ابن مسعود كان تغلب عليه لهجة قومه من هذيل ، والنبي ﷺ رخص لمثل ابن مسعود أن يقرؤوا بلهـجاتهم ، ولكن ليس لابن مـسعود أن يحـمل الأمة في زمنه والأزمان بعده على لهـجته الخاصة ، فكان من الخيــر توحيد(*) الأمة على قراءة كتاب لغات كان رخصة فى أول الأمر ، ثم نسخ بزوال العذر وتيسر الحفظ وكثرة الضبط وتعلم الكتابة !!» .(م) . قلت : انظر كتابى (الأحرف السبعة والقراءات السبع) لتقف على حقيقة ذلك (ع) .

^(\$) قال ابن كشير فى « فضائل القرآن » : « ادعى الطحاوى والــباقلانى وابن عبد البر أن قــراءة القرآن على سبع

٤ ـ وأما [أمر] الحِمَى ، فكان قديًا (٥٥)، فيقال: إن عشمان زاد فيه لما زادت
 الراعية . وإذا جاز أصله للحاجة إليه جازت الزيادة لزيادة الحاجة .

ربها باللهجة المضرية التى كان عليها رسول الله ﷺ. (٨٥) كان الشريف فى الجاهلية إذا نزل أرضًا فى حيه استعوى كـلبًا ، فحـمى لخيله وإبله

وسوائمه مدى عواء الكلب لا يشركه فيه غيره . فلما جاء الإسلام نهي النبي ﷺ « لا حمّى إلا الله ورسوله » (**) رواه البخاري من حديث الصعب بن جثامة في كتاب المساقاة (ك ٤٢ ب ١١) وكـتاب الجهاد (ك ٥٦ب ١٤٦) من صحيـحه . ورواه الإمام أحمد في مسنده (٤/ ٧١ ، ٧٣ الطبعة الأولى) من حديث الصعب بن جثامة أيضًا . وقد حمى رسول الله ﷺ مكانًا يسمى (النقيع) وهو « نقيع الخضمات » كما في مسند الإمام أحمد (٢/ ٩١ ، ١٥٥ ، ١٥٧ الطبعة الأولى _ رقم ٥٦٥٥ ، ٦٤٣٨ ، ٦٤٦٤ الطبعة الثانية) من حديث أبي عبد الرحمن عبد الله بن عسمر العمري عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ حمى النقيع للخيل . قـال حماد بن خالد راوى هذا الحديث عن عبد الله بن عمر العمرى : يا أبا عبد الرحمن خيله ؟ قال : خيل المسلمين (أي المرصودة للجهاد ، أو ما يملكه بيت المال) . والنقـيع هذا في المدينة على عشــرين فرسخًــا منها ومساحته مـيل في ثمانية أميال كما في مـوطأ مالك برواية ابن وهب . ومعلوم أن الحال استمر في خلافة أبي بكر عملي ما كان عليه في زمن النبي ﷺ ، لأن أبا بكر لم يخرج عن شيء كان عليـه الحال في زمن النبي ﷺ، لا سـيما وأن حـاجة الجهـاد إلى الحيل والإبل زادت عن قبل . وفـي زمن عمر اتسع الحـمي فشـمل (سرف) و (الربذة) ، وكان لعمـر عامل على الحمى هو مولى له يدعى هنيًا ، وفي كتاب الجهـاد من صحيح البخاري (ك ٥٦ ب ١٨٠) من حـديث زيد بن أسلم عن أبيه نص وصيـة أمير المؤمنين عمر لعامله هذا على الحمى بأن يمنع نعم الأثرياء كعبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان ، وأن يتسامح مع رب الغنيمة ورب الصريمة لشـلا تهلك ماشيتهمــا . وكما اتسع عمر في الحـمي عما كان عليه فـي زمن النبي ﷺ وأبي بكر لزيادة سوائم بيت المال في رمِنه ، اتسع عشمان بعد ذلك لاتسـاع الدولة وازدياد الفتوح . فـالذي أجازه النبي ﷺ لسوائم بيت المال ، ومـضى على مثله أبو بكر وعـمر ، يجوز مثـله لبيت المال في زمن عثمــان ، ويكون الاعتراض عليه اعــتراضًا على أمر داخل في التــشريع الإسلامي. ولما أجاب عثمان على مسألة الحمى عندما دافع عن نفسه على ملا من الصحابة أعلن أن =

^(**)رواه البخاري برقم (۲۳۷۰) و (۳۱۳) .

٥ ـ وأما نفــيه (*) أبا ذر إلى الربذة فلم يفعل (٨٦) ، كان أبو ذر زاهدا ، وكان يقرِّع عمال عثمان، ويتلو عليهم : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفَضَّةَ وَلا يُنفقُونَهَا فى سَبيل

اللَّهُ فَبَشَـرْهُم بعَدَاب أليم 🗃 ﴾ [التوبة] ، ويراهم يتســعون في المراكب والملابس حين وجدوا ، فـينكر ذلك عليهم ، ويريد تفــريق جميع ذلك من بين أيديهم ،وهو غــير

لازم . قال ابن عــمر وغــيره من الصحــابة [وهو الحق] (**) : إن ما أديت زكــاته فليس بكنز (٨٧) . فوقع بين أبي ذر ومعاوية كلام بالشام (٨٨) ، فخرج إلى المدينة ، ، فاجتمع إليه الناس ، فجعل يسلك تلك الطرق ، فقال له عثمان : « لو اعتزلت » . معـناه : إنك على مذهب لا يصلح لمخـالطة الناس . فـإن للخلطة شروطًا وللعــزلة

يلبيها وبين أحد تنازع ، وأنهم ما منعوا ولا نحوا منها أحدًا . وذكر عن نفسه أنه قبل أن يلى الخلافة كان أكثر العرب بعيراً وشاء، ثم أمسى وليس له غير بعيرين لحجه وسأل من يعرف ذلك من الصحابة : أكذلك ؟ قالوا : اللهم نعم . (خ) .

= الذين يلون له الحمى اقـتصروا فيه على صـدقات المسلمين يحمونهـ الئلا يكون بين ما

(٨٦) وإنما اختار أبو ذر أن يعتزل في الربذة فوافقـه عثمان على ذلك كما سيأتي في ص ٨٨، وأكرمه وجهزه بما فيه راحته . (خ) .

(٨٧) انظر البيان الفـقهي والتفصـيل الشرعي لهذه المسألة في منهاج الـسنة لشيخ الإسلام ابن

تيمية (۱۹۸:۳ _ ۱۹۹) (خ) .

(۸۸) نقل الطبري (٥ : ٦٦) وأكشر المصادر الإسلامية أنه لما ورد ابن الســوداء (عبد الله بن سبأ ﴾ الشـام لقى أبا ذر فقال : يا أبا ذر ألا تعجب إلى معـاوية يقول " المال مال الله ، ألا أن كل شيء لله » كأنه يريد أن يحتجنه دون المسلمين ، ويمحو اسم المسلمين . فأتاه أبو ذر فقــال : ما يدعــوك إلى أن تسمى مــال المسلمين « مــال الله » ؟ قال مــعاوية : يرحمك الله يا أبا ذر ألسنا عباد الله والمال ماله والخلق خلقه والأمر أمره ؟ قال أبو ذر : فلا تقله . قال معاوية : فـإنـي لا أقول إنه ليس لله ، ولكن سأقول « مال المسلمين » . وأتى ابن السوداء (عـبد الله بن سبأ) أبا الدرداء ، فـقال له (أبو الدرداء) : من أنت أظنك والله يهوديًا. فأتى (ابن سبأ) عبد الله بن الصامت ، فتعلق به (ابن الصامت) فأتى به معاوية فقال: هذا والله الذى بعث عليك أبا ذر . (خ) .

^(*) وفي نسخة د د i : بعثه .

^(**) زيادة من نسخة « د a .

العواصم من القواصم مثلها . ومن كان على طريقة أبي ذر فحاله يقتضي أن ينفرد بنفسه ، أو يخالط ويسلم

لكل أحد حاله مما ليس بحرام في الشريعـة . فخرج إلى الربذة زاهدًا فاضلا ، وترك جلة فضلاء، وكل على خير وبركة وفــضل ، وحال أبى ذر أفضل ، ولا تمكن لجميع الخلق، فلو كانوا عليها لهلكوا (٨٩). فسبحان مرتب المنازل.

ومن العجب أن يؤخذ عليــه في أمر فعله عمر ، فقــد روى أن عمر بن الخطاب وخليجي سجن ابن مسعود في نفـر من الصحابة سنــة بالمدينة حتى استــشهد فــأطلقهم عثمان ، وكان سجنهم لأن القوم أكثروا الحديث عن رسول الله ﷺ (٩٠) .

(٨٩) الذي تحصل عندي من تتبع نصوص الشريعية في أمر المال ، ومراقبتي لتطبيق هذه النصوص في سيرة السلف وعملهم بها ، أن المسلم له في نفسه وذويه من المال الذي يملكه ما يكفيه ويكفيهم بالمعروف كأمـثاله وأمثالهم من أهل العفَّة والقناعة والدين ، وما زاد عن ذلك فعليه أولا أن يؤدى زكاته الشرعية مباشرة بحسب اجتهاده إن لم يكن أداها للحكومـة الإسلاميــة العاملة بأحكام الشــرع . وبعد أداء زكاته يكــون صاحب المال فى امتحان من الله كيف يحسن التصرف فيه بما يرضى الله ويزيد المسلمين قوة وسعادة وعزًا، فإن كان تاجرًا فمن طريق التجـارة ، أو مزارعًا فمن طريق الزراعة ، أو صاحب مصنع فمن طريق الصناعة . والإسلام في دور قيامه استفاد من ثروة أغنياء الصحابة عونًا ويسرًا وقوة . وتجارة التاجر المسلم إذا أغنت المسلمين عن مــتاجر أعدائهم تعتبر قوة لهم بقدر مــا يصدق صاحــبها في هذه النيــة ، وكذلك مصنع الصــانع المسلم ، وزراعة الزارع المسلم . والنية في هذه الأمور أمـرها عظيم ، وميزانها العمل عندمــا تمس الحاجة إليه . وبالجملة فإن للمسلم أن يكون غنيًا بلا تحديد ، بشرط أن يكون ذلك من حله، وأن يكتفي منه بما يكفيه بالمـعروف ، محاولا دائمًا أن يحرر نفسه من العـبودية والانقياد للكماليات فضلا عن توافه الحضارة وسفاسفها . وبعد أن يؤدي زكاة ما يملك يعتبر مازاد عن حاجته كالأمانة لله تحت يده ، فيتـصرف فيه بما يزيد المسلمين ثروة وقوة ويسرًا وعزًا وسعادة . أمـا طريقة أبي ذر في أن لا يبيت المسلم وعنده مال فليـــت الآن من مصلحة المسلمين وطريقة أغنياء المسلمين الآن ـ في أن يعـيشوا لأنفسهم ومتعهم غــير مبالين بعزة الإسلام وقــوة دولته وحاجــة أهله ــ فليست من الإسلام ، والإســـلام لا يعرف الذين لا يعرفونه . (خ) .

^{(.} ٩) في كتاب الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم (١٣٩:٢) خبر مرسل رواه تسعبة عن=

ووقع بين أبى ذر ومعاوية كلام ، وكان أبو ذر يطلق من الكلام ما لم يكن يقوله في زمان عمر ، فأعلم معاوية بذلك عثمان . وخشى من العامة أن تثور منهم فتنة ، فابن أبا ذر كان يسحملهم على التزهد وأمور لا يحتملها الناس كلهم، وإنما هي مخصوصة ببعضهم ، فكتب إليه عثمان _ كما قدمنا _ أن يقدم المدينة ، فلما قدم اجتمع إليه الناس ، فقال لعثمان أريد الربذة (٩١) . فقال له : افعل . فاعتزل . ولم يكن يصلح له إلا ذلك لطريقته (٩٢) .

= سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه (إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف) قال : قال عمر لابن مسعود ولأبي الدرداء ولأبي ذر « ما هذا الحديث عن رسول الله على أن : وأحسبه لم يدعهم أن يخرجوا من المدينة حتى مات . وقد نبه ابن حزم على أن هذا الخبر مرسل ولا يجوز الاحتجاج به ، وعلق عليه الشيخ أحمد شاكر بأن البيهتمي وافق ابن حزم على أن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (المتوفى سنة ٦٦ أو ٦٥ عن ٧٥ سنة) لم يسمع من عمر (**) . ولست أدرى هل اعتمد ابن العربي في هذه الفقرة على هذا الخبر المرسل أم على خبر آخر لم نطلع عليه " (خ) .

- (٩١) ولقد ذهب ضحية فرية نفى عثمان أبا ذر الـشيخ محمد أبو زهرة فراح يقــول فى كتابه «المذاهب الإسلامية ، (٢/١٤) : « فشكا « معــاوية ، « أبا ذر ، إلى « عثمان » فأحضر، إلى المدينة ، ثم نفاه إلى الربذة ، هذا خلاف الحقيقة وقد ثبت لنا ذلك فيما سبق . (م).
- (٩٢) ذكر القاضى أبو الوليد بن خلدون فى العبر (بقية ٢ : ١٣٩) أن أبا ذر استاذن عثمان فى الحروج من المدينة وقال : « إن رسول اللهﷺ أمرنى أن أخرج منها إذا بلغ البناء سلعا (**) فإن له ، ونزل الربدة وبنى بها مسجداً ، وأقطعه عثمان صرمة من الإبل ، وأجرى عليه رزقًا . وكان يتعاهد المدينة . وبين المدينة والربذة ثلاثة=

(**) إن هذا الكلام مبالغ فيه ، وقد جاء الإسلام لبطور البينات المنحرفة ويصلحها ، لا ليتطور معها كالحرباء . .
 وإلا كان لا معنى لنزوله !! وهذه حقيقة يجهلها الكثيرون (م) .

⁽۵) قلت : وقد ذكر الشيخ أحمد شاكر أيضا فقال : (واثبت سماعه من عمر يعبقوب بن شيبة والواقدى والطبرى وغيرهم والظاهر أنه لم يسمع منه فيإنه مات سنة ٩٦ أو ٩٥ وعمره (٧٥ سنة) وأما سقية قيانه قد سمع من سعد) أو قلت : وأما ابن حزم فإنه شنع على هذا الخير جدًا وشنع على القاتلين به . وقال : (هذا مرسل ومشكوك فيه من شعبة فلا يصح ولا يجوز الاحتجاج به . ثم هو في نفسه ظاهر الكذب والتوليد لانه لا يخلر عمر أن يكون أتهم الصحابة وفي هذا ما فيه أو يكون نهى عن نفس الحديث وعن تبليغ مسند سنن رسول الله إلى المسلمين والزامهم كتمانها وجحدها . فهذا خروج عن الإسلام . . . إلخ كلامه (ع) .

لهم (٩٣) فلما اشتـد في الحق، أخرج طريقة عمر في قوم لم يحـتملوها عزلوه (٩٤) ، فخرج إلى المدينة .

وهذه كلها مصالح لا تـقدح في الدين ، ولا تؤثر في منزلة أحـد من المسلمين بحال . وأبو الدرداء وأبو ذر [براءة] ^(*) من عاب ، وعثمان برىء أعظم براءة وأكثر نزاهة ، فمن روى أنه نفى وروى سببًا فهو كله باطل .

٧ ـ وأما رد الحِكم فلم يصح (٩٥) .

وقــال علماؤنا في جــوابه : قد كــان أذن له فيــه رسول الله ﷺ . وقــال (أي

⁼ أميال ، قال ياقوت : وكانت من أحسن منزل في طريق مكة .

⁽٩٣) أي في دمشق (خ) .

⁽٩٤) بل إن معاوية نفسه حــاول السير على طريقة عمر ، كما نقل ذلــك الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (٨ / ١٣١) عن محمد بن سعد قال حدثنا عارم، حدثنا حماد بن يزيد، عن معمر ، عن الزهري ﴿ أن معاوية عمل سنتين عمل عمر ما يخسرم فيه . ثم إنه بعد عن ذلك » . وقد يظن من لا نظر له في حياة الشعوب وسياستها أن الحاكم يستطيع أن يكون كما يريد أن يكون حيثما يكون . وهذا خطأ ، فللبيثة من الـتأثير في الحاكم وفي قول الله عز وجل : " إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم " (خ) .

⁽٩٥) أى لم يصح زعم البغاة على عثمان أن عثمان خالف في ذلك ما يقتضيه الشرع

^(*) كدا في جميع النسخ وقد صححهـا الشيخ محب الدين هكذا [بريثان] ولم يشر إلى ذلك (صفحة (٧٧) .

⁽هـُه) قال أبو ذر (١) : • والله ما سيــر عثمان أبا ذر ! ولكن رسول الله قال : (وذكــرت الحديث السابق) فلما بلغ البنيان سلعًا خرج أبو ذر إلى الشام . صححه الحاكــم ووافقه الذهبي وبهذا الحديث تنهار الدعوي السابقة إلى الحضيض !! (م) .

⁽١)قلت : قوله (قال أبو ذر) خطأ صوابه قالت أم ذر : والله ما سير عثمان أبا ذر ولكن رسول الله ﷺ قال: (إذا بلغ البنيان سلعــا فاخرج منها) قال أبو ذر : (فلــما بلغ البنيان سلعًا وجــاوز خرج أبو ذر إلى الشام) رواه الحاكم (٣/ ٣٤٤) برقم (٥٤٦٨) وصححه على شرط الشيخين وأقره الذهبي . (ع) .

عثمان). (٩٦) لأبى بكر وعمر ، فقالا له : إن كان معك شهيــد رددناه . فلما ولى قضى بعلمه فى رده . وما كان عثمان ليصل مهجور رسول الله ﷺ ولو كان أباه ولا لينقض حكمه (٩٧) .

(٩٦) كتبها الشيخ محب الدين وليست في أي من النسخ ولكنه أراد توضيح السياق . (م). (٩٧) قال شيخ الإسلام ابن تيميـة في منهاج السنة (١٩٦:٣) : « وقد طعن كشـير من أهل. العلم في نفيه (أي في نفي النبي ﷺ الحكم) وقالوا ذهب باختياره . وقصة نفي الحكم ليست في الصحاح ، ولا لها إسناد يعرف به أمرها » ثم قال « لم تكن الطلقاء تسكن بالمدينة ، فـإن كان طرده فـإنما طرده من مكة لا من المدينــة، وَلُو طرده من المدينة لكان يرسله إلى مكة . وقد طعن كثير من أهل العلم في نفيه كما تقدم وقالوا : هو ذهب باختياره . . وإذا كان النبي ﷺ قد عــزر رجلا بالنفي لم يلزم أن يبقى منفيًا طول الزمان فإن هذا لا يعرف في شيء من الذنوب ، ولم تأت الشريعة بذنب يبـقى صاحبه منفـيًا دائمًا . . . وقد كان عثمان شفع في عبد الله بن سعد بن أبي سرح فقبل ﷺ شفاعته فيه وبايعه ، فكيف لا يقبل شفاعته في الحكم ، وقد رووا أن عشمان سأله أن يرده فأذن له في ذلك . ونحن نعلم أن ذنبه دون ذنب عبد الله بن سعد بن أبي سرح . وقصة عبد الله ثابتة معروفة بالإسناد ، وأما قصـة الحكم فإنما ذكرت مرسلة ، وقد ذكرها المؤرخون الذين يكثر الكذب فيما يروونه ، فلم يكن هناك نقل ثابت يوجب القدح فيمن هو دون عشمان . والمعلوم من فضائل عـ شمان ومحـبة النبي ﷺ وثنائه عليه وتخـصيصه بابنتـيه وشهادته له بالجنة وإرساله إلى مكة ومبايعته له عنه وتقديم الصحابة له في الخلافة وشهادة عــمر وغيره له بأن رسول الله ﷺ مــات وهو عنه راض وأمثال ذلك مما يوجب العلم القطعي بأنه من أكابر أولياء الله المتقين الذين والله المتقين ورضوا عنه . فلا يدفع هذا بنقل لا يشبت إسناده ولا يـعرف كـيف وقع ويجـعل لعــــمـان ذنب بأمــره لا تعــرف حقيقته . . . إلخ» وانظر أيضًا ٣: ٢٣٥ ، ٢٣٦ من منهاج السنة . ونقل الإمام أبو محمد ابن حزم في كتاب (الإمامة والمفـاضلة) المدرج في الجزء الرابع من كتابه « الفصل» ص ١٥٤ قول من احتج لعثمان على من أنكروا ذلك عليه : « ونفي رسول الله ﷺ لم يكن حدًا واجبًا ، ولا شريعة على التأبيـد ، وإنما كان عقوبة على ذنب اسـتحق به النفي ، والتوبة مبسوطة ، فإذا تاب سقطت عنه تلك العقوبة بلا خلاف من أحد من أهل الإسلام، وصارت الأرض كلها مباحة » . ونقل مجتهد الزيدية السيد محمد بن إبراهيم الوزير اليــمني (المتــوفي سنة ٨٤٠) في كــتــابه الروض الباســم في الذب عن سنة أبي ·

٨ ـ أما ترك القصر: فاجتهاد، وإذ سمع أن الناس افتتنوا بالقصر ، وفعلوا ذلك
 في منازلهم ، فرأى أن السنة ربما أدت إلى إسقاط الفريضة ، فتركها [مصلحة] (٩٨)
 خوف الذريعة (٩٩٠) .

القاسم (۱٤۱: ۱ ، ۱۶۲) قول الحاكم المحسن بن كرامة المعــتزلى المتشيع فى كتابه سرح العيون إن رسول الله ﷺ أذن فى ذلك لعثمان .

قال ابن الوزير: إن المعتزلة والشيعة من الزيدية يلزمهم قبول هذا الحديث وترك الاعتراض على عثمان بذلك ، لأن راوى الحديث عندهم من المشاهير بالشقة والعلم وصحة العقيدة: ثم بسط ابن الوزير الكلام على هذا الموضوع بحجج واستدلالات استغرقت ثلاث صفحات دفاعًا عن أمير المؤمنين عثمان في رده الحكم ، وهذه الحجج من أحد أثمة الزيدية ومجتهدين بعد روايته ذلك الحديث عن الإمام المعتزلي المشيع لها دلالتها الحاصة ، بعد الذي سمعته من إمامي أهل السنة شيخ الإسلام ابن تيمية والقاضي ابن العربي ، ومن إمام أهل الظاهر أبي محمد بن حزم (خ).

(٩٨) ب ، ج ـ ، ز بدون هذه الكلمة ولكنها وجدت في « د » (م) .

(٩٩) كان ذلك في منى في موسم الحج سنة ٢٥ . وقد عاتب عبد الرحمن بن عوف عثمان في إتمامه الصلاة وهم في منى ، فاعتـذر له عثمان بأن بعض من حج من أهل اليمن وجفاة الناس قالوا في العـام الماضى : أن الصلاة للمقيم ركعتان ، وهذا إمـامكم عثمان يصلى ركعتين . ثم قال عثمان لعبد الرحمن بن عوف : وقد اتخذت بحكة أهلا (أي أنه صار فـى حكم المقيم ، لا المسافر) ، فـرايت أن أصلى أربعً لخوف ما أخـاف على الناس. ثم خرج عبد الرحمن بن عوف من عند عثمان فلقى عبد الله بن مسعود وخاطبه في ذلك فـقال ابن مسعود : « الخلاف شـر(*) قد بـلغنى أنه صلى أربعًا فـصليت في ذلك فـقال ابن مسعود : « الخلاف شـر(*)

⁽۵) قد يعترض معترض ، فيقول : كيف يقبول ابن مسعود : « الاختلاف شر ، والحليث النبوى يقول : «اختلاف امتى رحمة ، (۱) وللإجابة عن هذا السؤال نقبول: إن هذا الحديث لا أصل له . ولقد جمهد المحدثون في أن يقفوا له على سند فلم بموفقوا ، حتى قال السيوطى في « الجامع الصغير » : « ولعله خرج في بعض كتب الحفاظ التي لم تصل إلينا » !

وهذا بعيد عندى إذ يلزم منه أنه ضاع على الأمة بعض أحاديث الله عندى إذ يلزم منه أنه ضاع على الأمة بعض أحاديث

⁽١) حديث موضعوع كما قال شيخنا العلامة الالباني في (ضعيف الجامع) (٣٣٠) والضعيفة (٥٧) وقد عزاه السيوطي في (الجامع الصغير) د/ .نصر المقدسي في (الحجة) والبيهقي في الرسالة الاشعرية بغير سند . وارده الحليمي والقاضي حدين وإمام الحرمين وغيرهم (ع) .

بأصحابي أربعًا ». فقال عبد الرحمن بن عوف: «قد بلغنى أنه صلى أربعًا فصليت بأصحابي ركعتين. وأما الآن فسوف يكون الذي تقول يعنى: نصلى معه أربعًا » (الطبري ٥٦/٥، ٥٧).

ونقل المناوى عن السبكى أنه قال :

وليس بمعروف عند المحدثين ، ولم أقف له على سند صحبح ولا ضعيف ولا موضوع » ، وأقره
 الشيخ زكريا الأنصارى فى تعليقه على تفسير البيضاوى (ق ٢/٩٦) .

ئم إن معنى هذا الحديث مستنكر عند المحققين من العلماء ، فقال العلامة ابن حزم فى * الإحكام فى أصول الأحكام » (١٤/٤) بعد أن أشار إلى أنه ليس بحديث :

 وهذا من أفسد قول يكون ، لأنه لو كان الاختلاف رحـمة لكان الاتفاق سخطا ، وهذا مالا يقوله
 مسلم ، لأنه ليس إلا اتفاق أو اختـالاف ، وليس إلا رحـمـة أو سخط » . وقــال في مكان آخـر « باطل مكذوب» .

وأن من آثار هذا الحديث السيشة أن كثيراً من المسلمين يقرون بسببه الاختلاف الواقع بين المذاهب الأرمعة ولا يحاولون أبدًا الرجوع بها إلى الكتباب أن مذهب هؤلاء الاتسة ويشيم بل إن أولئك لا يرون أن مذاهب هؤلاء الاثمة ويشيم بل إن الرحوع بها إلى الكتباب أن مذهب هؤلاء الاثمة ويشيم بل التجاه المحتلف المدلل يقولون هذا مع علمسهم بما بينها من اختلاف وتعارض لا يمكن التوفيق بينها إلا برد بعضها المخالف للدليل وقبول البعض الآخير الموافق له ، وهذا مالا يفعلون ! وبذلك فقد نسبوا إلى الشريعة التناقض ! وهو وحده دليل على أنه ليس من الله عز وجل لو كانوا يتأملون قوله تعالى في حق القرآن : (ولو كان من عند غير الله لوجدا فيه اختلافًا كبيرًا) فالآية صويحة في أن الاختلاف ليس من الله ، فكيف يصح إذن جعله شريعة منزلة ؟

وبسبب هذا الحديث ونحوه ظل اكتر المسلمين بسعد الاثمة الأربعة إلى اليسوم مختلفين في كشير من المسائل الاعتقادية والعملية ؛ ولو أنهم كانوا يرون أن الحلاف شر كما قال ابن مسعود وغيره وشخيم ودلت على ذلك الآيات القرآنية والاحاديث النبوية الكشيرة السعوا إلى الانفاق ولامكنهم ذلك في أكثير هذه المسائل بما نصب الله تعالى عليها من الأدلة التي يعرف يها الصواب من الحظا ، والحق من الباطل . ثم عذر بعضهم . بعضا فيما قد يختلفون فيه ، ولكن لماذا هذا السعى وهم يرون أن الاختلاف رحسة ، وأن المذاهب على اختلافها كثيرائم متعددة !!

وإن شنت أن ترى أثر هذا الاختلاف والإصرار عليه ، فانظر إلى كثير من المساجد ، تحمد فيها أربعة معالية المساجد ، تحمد فيها أربعة معالية المحالية ولكن مختلفة المحالية والمحالية المحالية والمحالية المحالية والمحالية المحالية والمحالية المحالية المحالية والمحالية المحالية والمحالية المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية والمحالية المحالية المح

مع أن جـماعة من الـعلماء قـالوا : إن المسافـر مخيـر بين القصـر والإتمام (١٠٠) ؛

السفر (۱۰۰) ما أحسن كلام القاضى أبى بكر بأن ترك عشمان ولمثين للقصر فى الصلاة فى السفر «فاجستهاد» وفى الحديث : "إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإن أخطأ فله أجراً) وعشمان فى هذه المرة قد أخطأ ، نقول ذلك بصراحة ، فإن الحق أحق أن يتبع، وهو مع ذلك مأجور على اجتهاده .

والدليل على خطته من قول ابن عمر رئينيا : " صحبت النبي ﷺ وكان لا يزيد في السفر على ركعتين ، وأبا بكر وعمر وعثمان كذلك " (٢) رواه البخارى ومسلم=

= وجملة القول أن الاختـالات مذموم في الشريعة ، فالواجب محـاولة التخلص منه ما أمكن ، لانه من أسباب ضعف الأمة كما قال تعالى : ﴿ وَلا تَنَازَعُوا أَتَظْمُنُوا وَتَذْهُبُ وِيعُكُمْ ﴾ [الانفال:٤٦] ، أما الرضا به وتسببته رحمة فخـالاف للآيات الكريمة المضرحة بذمه ، ولا مستند له إلا هذا الحديث الذي لا أصل له عن رسول الله ﷺ .

وهنا قد يرد سؤال وهو :

أن الصحابة قد اختلفوا وأفاضل الناس ، أفيلحقهم الذم المذكور ؟

وقد أجاب عنه ابن حزم رحمه الله تعالى فقال (٥/ ١٧ ـ ٦٨) :

و كبلا ما يلحق ارلئك شيء من هذا ، لان كل امرئ منهم تحرى سبيل الله ، ووجهه الحق ، فالمخطئ منهم ماجور اجراً واحداً لنبته الجميلة في إرادة الحيسر ، وقد رفع عنهم الإثم في خطئهم لانهم لم يستعمدو، ولا قصدو، ولا استهانوا بطلبهم ، والمصب صنهم مأجور أجرين ، ومكذا كل صلم إلى يوم القيامة فيما خفى عليه من الدين ولم يبلغه ، وإنما الذكور والوعيد المنصوص ، لمن ترك التعلق بحبل الله تعالى وهو القرآن وكلام النبي على بعد بلوغ النص إليه وقيام الحجة به عليه ، وتعلق بفلان وفلان مقلداً عامداً للاختلاف داعيًا إلى عصبية وحمية الجاهلية ، قاصدا للفرة متحريًا في دعواه برد القرآن والسنة إليها ، فإن وانقتها النص اخد به ، وإن خالفها تعلق بجاهليته وترك الشرآن وكلام النبي في فيولاه هم المختلفون المذمومون . وطبقة اخرى وهم قوم بلغت بهم وقة الدين وقلة التقوى إلى طلب ما وافق أهوا مدم في قول كل قائل ، فيم ياخذون ما كان رخصة في قول كبل عالم ، مقلدين له غير طالبين ما أوجه النص عن الله وعن رسول الله في الم

ويشير في آخر كلامه إلى • التلفيق • المعروف عند النقهاء ، وهمو أخذ قول العالم بدون دليل وإنحا الناعات للهوى أو الرخص ، وقعد اختلفوا في جنوازه والحق تحريمه لوجنوه لا مجال الأن لبيانها ، وتجويزه مستسوحي من هذا الحديث وعليه استند من قبال : • من قلد عبالما لقى الله سبالما • أ وكل هذا من آثار الاحاديث الضعيفة ، فكن على حذر منها إن كنت ترجو النجاة (يوم لا يشع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم) . (الاحاديث الضعيفة والمرضوعة (١/ ٧٠ ـ ٧٢) . (م) .

⁽۱) صحيح : رواه أحمد (۱۸۷۲) والدارتطنی (۱۸/۲) (ع) .

⁽۲) رواه آلبخاری برقم (۱۱۰۱) و(۱۱۰۲) عن ابن عمر (ع) .

رحمهما الله تعالى.

قال الإمام الشوكاني : « قوله : وكان لا يزيد فسى السفر على ركعتين » فيه أن النبي ﷺ لازم القصر في السفر و لم يصل فيه تمامًا .

وحديث عائشة المتفق عليه : " فرضت الصلاة ركعتين ، فاقرت صلاة السفر ، وأتمت صلاة الحضر ١٤/١) .

وفى هذين الحديثين دليل قــوى على أن القصر للوجوب ، لا للنــدب كما زعم بعضهم .

وإلى وجوب القسصر فى السفسر ذهب على وعمر وأكثىر علماء السلف وفقهاء الأمصار وعمر بن عبد العزيز وقتادة والحسن . والحنفية . وقال حماد بن سليمان : يعيد من يصلى فى السفر أربعًا ! وقال مالك : يعيد ما دام فى الوقت(٢) .

والقاتلون بأن القصر للندب لا للوجوب لا حجة قاطعة لهم والأحاديث التي يحتجون بها غير صحيحة ومن أراد التحقق من ذلك فليراجع كتاب " نيل الأوطار" للشوكاني (۱۳/۳) .

وقد أنكر جماعة من الصحابة على عثمان لما أتم بمنى ، وتأولوا له تأويلات ، قال ابن القيم : أحسنها أنه كان قد تأهل بمنى . والمسافر إذا أقام بموضع وتزوج فيه ، أو كان له زوجة أتم . وقد روى أحمد عن عثمان أنه قال : أيها الناس لما قدمت تأهلت بها . وإنى سمعت رسول الله على يقول : " إذا تزوج رجل ببلد فليصل به صلاة مقيم الله وقد أعل البيهقى هذا الحديث بانقطاعه وفي إسناده عكرمة بن إبراهيم وهو ضعيف كما قال البيهقى . قال في الفتح : هذا حديث لا يصح لأنه منقطع ، وفي روأية من لا يحتج به . وكذلك لا يصح ما نسب إلى عثمان أنه إنما ترك القصر خشية من أن يظن بعض الأعراب أن الصلاة للمقيم ركعتين (راجع هامش ص ١٤).

أربعًا فيصدق عليها ما سبق وقلناه في عثمان رليُّتين من أنها اجتهدت فأخطأت كما =

⁽١) رواه البخاري (٣٩٣٥) عن عائشة (ع) .

 ⁽٢) انظر تفصيل المسألة في كتاب (أحكام القصر والجمع) يسر الله طبعه (ع) .

واختلف في ذلك الصحابة (١٠١) ..

٩_ وأما معاوية: فعمر ولاه، وجمع له الشامات كلها، وأقره عثمان. بل إنما ولاه أبو بكر الصديق فطشي، لأنه ولى أخاه يزيد، واستخلفه يزيد، فأقره عمر لتعلقه بولاية أبى بكر لأجل استخلاف والـيه له، فتعلق عثمان بعـمر وأقره. فانظروا إلى هذه السلسلة ما أوثق عراها، [وأقدر سردها (٢٠١)] ولن يأتى مثلها بعدها أبدًا (٩٠٠)

= أخطأ الخليفة الراشد . والعصمة للأنبياء فقط . (م) .

(١٠١)نقل محمد بن يحمي الأشعري المالكي المعروف بابن بكر (٦٧٤ ـ ٧٤١) في كـتابه (التمهـيد والبيان في مقتل الشــهيد عثمان) وهــو من مخطوطات دار الكتب المصرية (برقم ٢٣ تاريخ) أنه روى عن جماعة من الصحابة إتمام الصلاة في السفر ، منهم عائشة وسلمان وأربعة عشر من الصحابة . وفي أبواب التقصير من صحيح البخاري (ك ١٨ ب ٥ ـ ج٢ ص ٦ ٣) حـ ديث الزهري عن عروة بن الزبـير عن عــائشة أنهــا قالت: « الصلاة أول ما فرضت ركعتان ، فأقرت صلاة السفر ، وأتمت صلاة الحضر" قال الزهري فقلت لعروة : ما بال عائشـة تتم ؟ قال ثم تأولت ما تأول عثمان . وفي مسند أحمد (٩٤/٤) عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال : لما قدم علينا معاوية حاجًا قدمنا معه مكة ، فصلى بنا الظهر ركعتين ، ثم انصرف إلى دار الندوة . وكان عثمان حين أتم الصلاة إذا قدم مكة صلى بهــا الظهر والعصر والعشاء الآخــرة أربعا أربعا ، فإذا خرج إلى مني وعرفات قصـر الصلاة ، فإذا فرغ من الحج وأقام بمني أتم الصلاة حتى يخرج من مكة . فلمــا صلى بنا (أي معاوية) الظهر ركعــتين نهض إليه مروان وعمر بن عثمان فقالا له : ما عاب أحد ابن عمك بأقبح مما عبتــه . قال لهما: وما ذاك ؟ فقالا له : الم تعلم أنه أتم الصلاة بمكة (فـذكرهما أنه صلاهما مع النبي علي وأبي بكر وعمر) قالا : فإن ابن عمك كان أتمها (والظاهر أن معاوية رأى أن القصر رخصة ، وأن المسافر على التخيير ، فصلى العصر أربعًا) (خ) .

 (١٠٢) سقطت من طبعة الشيخ محب الدين الخطيب ولكنها موجودة في المخطوطات وأثبتها الدكتور عمار طالبي .

(١.٣)إنما بلغت دولة الإسلام في خــلافة أبي بكر وعمر الذروة في العزة ، وكــانت مضرب الامثال في الفلاح الإنساني وسعادة المجتمع ، لان أبا بكر وعمر كانا يكتشفان بنور≈

= الله عز وجل كوامن السجايا في أهلها وعناصر الرجولة في الرجال ، فيوليانهم القيادة ، ويبوئانهم مقاعد السيادة ، ويأتمنانهم على أمة محمدﷺ وهما يعلمان أنهما مسؤولان عن ذلك بين يدى الله عز وجل . وقمد رأيت أن يزيد بن أبي سفيان وأخاه معاوية كانا من رجال دولة أبي بكر الصديق الذين اختارهم لحمل أعباء الأمة في حربها وسلمها فأحسن بذلك كل الإحسان . ولما ولي يزيد قبادة أحمد جبوشه خرج معه أبو بكر يشيعه ماشيًا (الطبـرى ٤ : ٣٠) . ومعاوية مذكور في التاريخ بعد أخيه يزيد لأنه أصغر منه سنا ، لا لأنه أقل منه في استكمال صفات القيادة والسيادة . وقبل أن يكون معاوية من رجال الدولتين البكرية والعمرية كان أحد الذين استعملهم رسول الله ﷺ واستعان بهم ، وكان يدعــوه لذلك في بعض الأحيان ــ ومعاوية يأكل ـ ويلح في دعوته ويرسل إلـيه المرة بعد المرة يسـتعجله في المجيء إليـه . فالنبي ﷺ ولى معاوية شيئًا من عمله قبل أن يوليه أبو بكر وعمر، وولى يزيد بن أبي سفيان أيضًا كـما في فـتوح البلدان للبـلاذري (ص ٤٨ طبع مصـر سنة ١٣٥٠) . والذين يضطغنون البغضاء والحقد لأصحباب رسول الله ﷺ ولا سيما بني أمية منهم لم يستطيعوا أن ينكروا أن النبي ﷺ استعمل معاوية في الكتابة له فقالوا أنه كان يكتب له ولكنه لم يكن يكتب الوحى . وهم يقولون هذا بوحي أوحي إليهم من الشيطان ، وليس في يدهم نص تاريخي أو دليل شرعي يرجعون إليه ، فميزوا بين أمور لا حجة لهم في التمييز بينها . والنبي ﷺ لو كان يميز بين كتبته في أمور دون أمور لتواتر ذلك عنه ولنقله الناقلون كما وقع فيما هو أقل من هذا شانًا سألني مرة أحد شباب المسلمين ممن يحسن الظن برأيي في الرجال : ما تقـول في معاوية ؟ فقلت له : ومن أنا حتى أسأل عن عظيم من عظماء هذه الأمـة وصاحب من خيرة أصحاب مـحمدﷺ ؟ إنه مصباح من مصابيح الإسلام ، لكن هذا المصباح سطع إلى جانب أربع شموس ملأت الدنيا بـأنوارها فغلبت أنوارها على نوره . نقل الحـافظ ابن كثـير في البداية والـنهاية (٨/ ١٣٣) عن الليث بن سعد (وهو إمــام مصر وعالمها ورئيســها المتوفى سنة ١٧٥) قال : حدثنا بكير (وهو ابن عبد الله الأشيج المدنى المصرى المتوفى سنة ١٢٧ قال عنه الإمام النسائي: ثقة ثبت) عن بسر بن سعيد المدني (المتوفي سنة ١٠٠ قال عنه ابن =

= معين: ثقه . وقـال عنه الليث بن سعد : كان من العـباد المنقطعين أهل الزهد في الدنيا والورع) أن سعد بن أبي وقاص (أحد العشرة المبشرين بالجنة) قال : « ما رأيت أحداً بعد عثمان أقضى بحق من صاحب هذا الباب " يعنى معاوية . وروى ابن كثير أيضًا (٨/ ١٣٥) عن عبد الرزاق بن همام الصنعاني أحد الأثمة الأعلام الحفاظ (وكان ينسب إلى التشيع) ، عن معمر بن راشد أبي عروة البصرى ثم اليماني وكان أحد الأعلام ، عن همام بن منبه الصنعاني وكان ثقة قال : سمعت ابن عباس يقول: « ما رأيت رجلا أخلق بالملك من معاوية » وهل يكون الرجل أخلق الناس بالملك إلا أن يكون عادلا حكيما حليما ، يحسن الدفاع عن ملكه ، ويستعين الله في نشر دعوة الله في الممالك الأخـري ، ويقوم بالأمانة في الأمـة التي ائتمنه الله عليــها ؟ والذي يكون أخلق الناس بالملك هل يلام عشمان على توليته ؟ ويا عـجبًا كيف يلام عــثمان على توليته وقــد ولاه من قبله عمر ، وتولى لأبي بكر من قــبل عمر ، وتولى بعض عمل رسول الله ﷺ قبل أن تصير الخلافة إلى أبي بكر وعمر وعثمان . أن المخ الذي يعبث به الشيطان فيسول له مثل هذه الوساوس لا شك أنه مخ فاسد ، يفسد على الناس عقولهم ومنطقهم قبل أن يفسد عليهم دينهم وتاريخهم ، فمن الواجب على محبى الحق والخير أن يتحاموا كل من يحمل في رأسه مـثل هذا المخ كما يتـحامون المجذوم . روى الإمــام الترمــذي عن أبي إدريس الخولاني من كــبار علماء الــتابعين وأعلم أهل الشام بعد أبي الدرداء أن عمر بن الخطاب لما عــذل عمــيــر بن سعــد (قال البغـوى في معجم الصحابة : وكـان عمير يقال له « نسـيج وحده » . قال ابن سيرين : إن عمر كان يسميه بذلك لإعجابه به . وكان عمير من الزهاد) فقال عمير: لا تذكروا معاوية إلا بخير، فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: ﴿ اللَّهُمُ اهْدُ بِهُۥ (١). =

⁽١) صحيح لغيره: رواه الترصذى (٣٨٤٣) وقال : هذا حديث غـريب وعمرو بن واقد يفسعف) ١ . هـ وقال الاليانى : صحيح بما قبله . يعنى بما رواه الترمذى (٣٨٤٣) عن عبــد الرحمن بن أبى عميرة مرفوعًا (اللهم اجعله هاديا مهديا واهد به) ، وقال الترمذى : هذا حديث حسن غريب ــ وصححه الالبانى (ع) .

العواصم من القواصم ______ ٥

١٠ وأما عبد الله بن كريز (١٠٤) فولاه - كما قال - لأنه كريم العمات والخالات (١٠٥).

= ويروى أن الذى شهد هذه الشهادة لمعاوية أصير المؤمنين عمر ، فيان كان هو الذى شهدها له وروى دعاء رسول الله علم لعلوية بأن يهدى الله به فذلك أمر عظيم لعظم مكانة عمر . وإن كان الذى شهد بذلك عمير بن سعد الأنصارى مع أنه هو المعزول بمعاوية عن ولاية حمص فإن ذلك لا يقل عظمة عما لو كانت الشهادة لمعاوية من عمير . وقد علمت أن عميرا من أصحاب رسول الله على أنه من زهاد الأنصار . قال شيخ الإسلام ابن تيمية فى منهاج السنة (١٩/ ١٨٩) : وكانت سيرة معاوية مع رعيته من خيار سير الولاة ، وكان رعيته يحبونه ، وقد ثبت فى الصحيحين عن النبى أنه قال: «خيار أثمتكم الذين تبغضونهم ويجنونكم ، وتلعنونهم ويلعنونكم » (١) ، ولم وشرار أثمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم ، وتلعنونهم ويلعنونكم » (١) ، ولم يتسع المقام هنا لاكثر من هذا ، وسنكمل الصورة الحقيقية لمعاوية عند ذكر خلافته لتعلم إلى أى حد كنا مخدوعين بأكاذيب أعداء الصدر الأول للإسلام . هذا قطعة من حديث صحيح كما سترى فيما بعد . (خ) .

(١٠٤) هو عبــد الله بن عامر بن كــريز توفي سنة ٥٩هــ ٦٧٨ على أصح الروايات (الذهبي العبر ١٧٠١) .

(۱۰۰) هو عبشمی الآباء ، هاشمی الحؤولة . فإن أم أبیه أروی بنت کریز أمها البیضاة بنت عبد المطلب بن هاشم عمة النبی ﷺ . ولما ولمد أتى به إلى النبی ﷺ فقال لبنی عبد شمس « هذا أنسبه بنا منه بكم » ثم تفل فی فیه فاردرده ، فقال ﷺ : « أرجو أن يكون مسقیًا (۲) ، فكان لا يعالج أرضًا إلا ظهر منها الماء . ونشأ سمخیًا كریًا شمجاعًا میمون النقیمة كشیر المناقب : افتتح خراسان كلها ، وأطراف فارس ، =

 ⁽١) رواه مسلم في الإصارة بـ ١٧ زقم (٦٥، ٦٦) واحمد (٢/ ٢٤)، والبيه في (١٩٨/٨) والطبراني (١٩/١٨) ولم أجده في البخاري (ع).

ولم اجده في البخاري (ع) . (٢) روى ابن عبد البر ـ كما جاء في الإصابة لابن حجر ـ نحو هذين الحديثين .

وقال الحافظ ابن حجر فمى (تهذيب النسهذيب) برقم (٣٨٤١) . وذكر غبـر واحد أنه أتى به النبى 響 لما ولد فقال : (هذا يشسبهنا أو جعل يَنفل فى فيـه ويعوذ فجعل يتبـلع ريق النبى 뺼 فقال 뺼 : • إنه لمسقى فكان لا يعالج أرضا إلا ظهر له الماء) أ هـ (ع).

= وسجستان ، وكرمان حتى بلغ أعـمال غزنة ، وقضى على يزدجرد بن شهريار آخر ملوك الفرس. ويعتقد الإيرانيون أن سلسلة ملوكهم بدأت بآدمهم الذي يسمونه (جيومرت) فلم يزل ملك أولاده منتظما على سياق إلى أن كان القضاء الأخير عليه بسلطان الإسلام في خلافة أمير المؤمنين عثمان بجهاد هذا العبشمي الآباء الهاشمي الخؤولة عبد الله بـن عامر بن كريز وهي حرقة في قلوب أهل النزعــة المجوسية على الإسلام ، وعلى عثمان وابن كريز ، فهم يحقدون على هؤلاء ويحاربونهم إلى اليوم بسلاح الكذب ، والبغض ، والدسائس ، وسيستمر ذلك إلى يوم القيامة . أما صادقو الإسلام بمن أنجبت إيران أيام كانت شافعية المذهب ، ولما كان ينبغ منها علماء السنة المحمدية قبل ذلك ، وفيهم كبار الأئمة والمحدثون والفقهاء ، فقد نزهوا قلوبهم عن أن يكون فيها غل للذين آمنوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم حتى فتح الله الأقطار على أيديهم ، وهدى الأمم بسببهم ، فهم يحبونهم ويجلونهم على أقدارهم . ونحن لا ندعى العصمة لأحد بعد رسول الله ﷺ ونتـوقع الخطأ من كل إنسان صحابيًا كان أو من التابعين أو الذين يتبعونهم بإحسان . ولكن الذين ملؤوا الدنيا بالحسنات كأنها الجبال ، فإن الذي يعمى عنها ، ويدس أنفه في مرمى القاذورات ليستمخرج منها ما يذم العظماء به ، وإن لم يجـد يختلق ويكذب ، فإن من كرامة المسـلم على نفسه أن يترفع عن الإصغاء لأمثال هؤلاء والانخداع لهم . ودع عنك فتوح عبد الله بن عامر ابن كريز التي وصلت إلى أقبصي المشارق ، وتقويضه آخر أمل للإمبراطورية المجوسية، فإن حسناته الإنسانيـة أيضا جديرة بالتسـجيل . قال ابن كثيـر في البداية والنهاية (٨/ ٨٨) إنه « أول من اتخذ الحياض بعرفة لحجاج بيت الله الحرام وأجرى إليها الماء المعين ". وقال عنه شيخ الإسلام ابن تيسمية في منهاج السنة (٣/ ١٨٩، ١٩٠): "أن له من الحسنات والمحبة في قلوب الناس ما لا ينكر". ومثل هؤلاء الرجال لو كانوا من سلف الإنجلـيز أو الفرنسـيين لخلدوا عظمتهم في كـتب الدراسة والثقــافة والتهذيب، فتـهافتت وزارات معارفنا على نقل ذلك إلى كتبنا المدرسية ، ليؤمن جيلنا بعظمة أسلاف المستعمرين. أما عظمة أسلافنا نحن فقد سلط الشيـطان عليها قلوبًا فاسدة تفيض بالسوء ، وصدق أكاذيبها الأكـثرون منا، فأمسينا كالأمة التي لا مجد =

٨V

11 _ وأما تولية الوليد بن عقبة [فلأن] الناس _ على فساد النيات _ أسرعوا إلى السيئات قبل الحسنات . فذكر [الإسفرائيون] (١٠١) أنه إنما ولاه للمعنى الذى تكلم به . قال عثمان : ما وليته لأنه أخى (١٠٧)، وإنما وليته لأنه ابن أم حكيم البيضاء عمة رسول الله ﷺ وتوأمة أبيه . وسيأتى بيانه إن شاء الله (١٠٨).

(١٠٨)قد يظن من لا يعرف صدر هذه الأمة أن أمير المؤمنين عـ شمان جاء بالوليد بن عقبة من عرض الطريق فولاه الكوفة . أما الذين أنعم الله عليهم بنعمة الأنس بأحوال ذلك العصر وأهله فيعلمون أن دولة الإسلام الأولى من خلافة أبي بكر تلقفت هذا الشاب الماضى العزيمة الرضى الخلق الصادق الإيمان فاستعملت مواهب في سبيل الله إلى أن توفى أبو بكر، وأول عمل له في خلافة أبي بكر أنه كان موضع السر في الرسائل الحربية التي دارت بين الخليفة وقائده خالد بن الوليد في وقعة المذار مع الفرس سنة١٢ (الطبري ٧/٤) ، ثم وجهـ مـددًا إلى قائده عـيـاض بن غنم الفـهري (الطبـري ٢٢/٤)، وفي سنة ١٣ كان الوليد يلى لأبي بكر صدقات قضاعة، ثم لما عزم الصديق على فتح الشام كان الوليد عنده بمنزلة عمرو بن العاص في الحرمة والثقة والكرامة ، فكتب إلى عمرو بن العاص وإلى الوليد بن عقبة يدعوهما لقيادة فيالق الجهاد ، فسار ابن العاص بلواء الإسلام نحـو فلسطين وسار الوليد بن عقبـة قائدًا إلى شرق الأردن (الطبري ٤/ ٣٠، ٢٩) . ثم رأينا الوليد في سنة ١٥ أميرًا على بلاد بني تغلب وعرب الجزيرة (الطبري ١٥٥/٤) يحمى ظهور المجاهدين في شمال الشام لئلا يؤتوا من خلفهم ، فكانت تحت قيادته ربيعة وتنوخ مسلمهم وكــافرهم. وانتهز الوليد بن عقبة فرصة ولايته وقيادته على هذه الجهة التي كانت لا تزال مليثة بنصاري القبائل العربية فكان ـ مع جهاده الحربي وعمله الإداري ـ داعيًا إلى الله يستعمل جميع أساليب الحكمة والموعظة الحسنة لحمل نصارى إياد وتغلب على أن يكونــوا مسلمين كــسائر العرب . وهربت منه إياد إلى الأناضول وهو تحت حكم البيزنطيين ، فحمل الوليد =

لها، بينما هي نائمة على تراث من المجد لا تحلم الإنسانية بمثله . (م) .
 (٦٠١)وكتبها الشيخ محب الخطيب (الافترائيون) .

⁽١.٧)هو أخوه لأمه أروى بنت كريز ، وأمها البيضاء بنت عبد المطلب بن هاشم (خ) .

والولاية اجتـهاد (١٠٩) ، وقد عــزل عمــر سعــد بن أبى وقاص وقــدم أقل منه

= خليفته عمر على كتابة كتـاب تهديد إلى قيصر القسطنطينية بـأن يردهـم إلى حدود الدولة الإسلامية . وحـاولت تغلب أن تنمرد على الوليد في نشره الدعـوة الإسلامية بين شبابهـا وأطفالها فغضب غضـبته المضرية المؤيدة بالإيمان الإسلامي ، وقـال فيهم كلمته المشهورة :

إذا ما عصبت الرأس مني بمشوذ فغيَّك منى تغلب ابنة واثل

وبلغت هذه الكلمة عمر ، فخاف أن يبطش قائده الشاب بنصارى تغلب فيفلت من يده زمامهم فى الوقت الذى يحاربون فيه مع المسلمين حمية للعروبة ، فكف عنهم يد الوليد ونحاه عن منطقتهم . وبهذا الماضمى المجيد جاء الوليد فى خلافة عثمان فتولى الكوفة له ، وكان من خير ولاتها عدلا ورفقًا وإحسانًا ، وكانت جيوشه مدة ولايته على الكوفة تسير فى آفاق الشرق فاتحة ظافرة موفقة على ما سنذكره فيها بعد . (خ).

(١٠٩) للمؤلف في أواخر هذا الكتاب فصل عنوانه (نكتة) أشار فيه إلى المعانى والحقائق التي يلاحظها ولى الأمر عند " اجتهاده " في تولية الولاة وعزلهم ، وذلك لفقه عظيم ومعارف بديعة بينها أئمة الإسلام وعلماؤه في الفصول التي عقدوها للإمامة وسياسة الدولة في كتبهم المصنفة في أصول الدين . وقد زعم طاغية الشيعة ومدلسهم الحسن ابن المطهر الحلى في كتبابه منهاج الكرامة أن عثمان ولى أمور المسلمين من لا يصلح للولاية ، فأجابه شيخ الإسلام ابن تبحية في منهاج السنة (١٧٣/١ - ١٧٦) أن عليا للولاية ، ولا يشك عاقل أن معاوية بن أبي سفيان كان خيراً من هؤلاء كلهم . قال : ومن العجب أن الشيعة ينكرون على عشمان أنه ولى أقاربه من بني أمية ، ومعلوم أن عليا ولى أقاربه من قبل أبيه وأمه فولي عبد الله بن عباس على اليمن ، وولى على مكة والطائف قثم بن العباس، وأما المدينة فقيل: إنه ولى عليها سهل بن حنيف وقيل ثمامة ربيبه محمد بن أبي بكر الذي رباه في حجره (لأنه تزوج أمه بعد وفاة أبي بكر وكان محمد صغيراً) . ثم إن الإمامية تدعى أن علياً نص على أولاده في الحلاة - أو

درجة(١١٠).

= منكرًا، فتولية الخلافة العظمى أعظم من إمارة بعض الأعمال . . . وإذا قال القائل: لعلرِّ حجة فيميا فعله ، قبل له : وحجة عثمان فيما فعله أعظم . وإذا ادعى لعلي العصمـة ونحوها مما يقطع عنه ألسنة الطاعنين ، كان مـا يدعى لعثمان « الاجــتهاد » الذي يقطع ألسنة الطاعنين أقرب إلى المعقول والمنقول . . ثم قال : إن بني أمية كان رسول الله ﷺ يستعملهم في حياته ، واستعملهم بعده من لا يتهم بقرابة فيهم : أبو بكر وعمر، ولا تعرف قبيلة من قبائل قريش فيها عمال لرسول الله ﷺ أكثر من بنى عبد شمس ، لأنهم كـانوا كثيرين ، وكان فيهم شرف وسؤدد ، فــاستعمل النبي ﷺ في عزة الإسلام على أفضل الأرض: مكة عتاب بن أسيد بن أبي العاص بن أمية، واستعمل على نجران أبا سفيان بن حرب بن أمية ، واستعمل خالد بن سعيد بن العاص على صدقات بني مذحج وعلى صنعاء واليمن حتى مات رسول الله ﷺ، واستعمل عثمان بن سعيد بن العاص على تيماء وخيبر وقرى عرينة ، واستعمل أبان ابن سعيد بن العاص على بعض السرايا ثم استعمله على البحرين فلم يزل عليها بعد العلاء بن الحضرمي (حليف بني أمية) حتى توفي النبي ﷺ. فيقول عثمان : أنا لم أستعمل إلا من استعمله النبي ﷺ ومن جنسهم ومن قبيلتهم ، وكذلك أبو بكر وعمر بعده . . . فكان الاحتجاج على جواز الاستعمال من بني أمية بالنص الثابت عن النبي ﷺ أظهر عـند كل عاقل من دعوى كـون الخلافة في واحــد معين من بني هاشم بالنص ، لأن هذا كذب باتفاق أهل العلم بالنقل ، وذلك صدق باتفاق أهل العلم بالنقل (وانظر أيضًا منهاج السنة ٣/ ٢٣٦_ ٢٣٧) . والذي يستعرض حياة عمال عثمان وجهادهم وفضائلهم يراهم في الذروة العليا من رجال الدولة ، ولا يتردد في أنهم من بناة الأساس الأقوم في مـجد الإسلام الإداري والعسكري ، ولهم ثواب نتائجه في الفتوح وانتشار دعوة الإسلام بما يعده التاريخ من معجزاته الخارقة للعادات. . (÷)

⁽۱۱۰)كان ذلك سنة ۲۱ ، والذين تولوا بعد سعد : عبـد الله بن عبد الله بن عتبان (وفي زمانه كانت وقعة نهاوند) ثم زياد بن حنظلة (وألح فــى الاستعفاء فأعفى) وولى =

١٢_ وأما قول [القـائل] في مروان والوليد فشـديد عليهم ، وحكمهم عليـهما بالفسق فسق منهم .

مروان رجل عدل من كـبار الأمة عند الصحـابة والتابعين وفقهـاء المسلمين . أما الصحابة فإن سهل بـن سعد الساعدي روى عنه (١١١) . وأما التابعون فـأصحابه في السن ، وإن [كان] جازهم باسم الصحبة في أحد القولين (١١٢) وأما فقهاء الأمصار

(١١٢) وفي طليعة من روى عنه من كبار التابعين زيد العابدين على بن الحسين السبط ، ونص على ذلك شيخ الإسلام اپن تيمية في منهاج السنة (٢/١٢٣)، والحافظ ابن حجر في الإصابة، وترى تفصيله في طبقات الشافعية الكبرى للتاج السبكي في ترجمة اللغوي الشهير أبي منصور محمد بن أحمد بن الأزهري صحاب تهذيب اللغة (٢٨٢ ـ ٣٧٠). وممن نص الحافظ ابن حـجر على روايتهم عن مـروان : سعيد بن المسـيب رأس علماء التابعين ، وإخوانه من الفقهاء السبعة أبي بكر بن عبــد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي ، وعبيد الله بن عبـ الله بن عبد الله بن عتـبة بن مسعـود ، وعروة بن الزبير، وأضرابهم كعراك بن مالك الغفاري المدنى فقيه أهل دهلك وكان يصوم الدهر، وكعبد الله بن شداد بن الهاد أحمد الرواة عن عمر وعلى ومعاذ ، وإن رواية عروة بن الزبير عن مسروان في مسند الإمـام أحمد (الطبـعة الأولى ٢٢١/٤، ٣٢٣ ، ٣٢٦، ٣٢٨، ٥/ ١٨٩) . ورواية عراك عن مروان نقلها إمام أهـل مصر الليث بن سعد عن يزيد بن حبيبة في مسند أحمد (٤/ ٣٢٨) ورواية عبد الله بن شداد بـن الهاد عن مروان في مسند أحمد (٦/ ٣١٧، ٣٣ الذي يتأمل في الأحماديث المروية عن مروان يجد حملتها من الأثمة الثقات تتسلسل روايتهم عنه مـدة جيلين وأكثر وكلهم أعلى مـرتبة في الإسلام من الـذين يبردون الغل الذي في قلوبهم بالطعـن في مروان ومن هو خيـر من مروان . بل في رواة أحاديث مـروان عبد الرزاق إمــام أهل اليمن وكانت فيه نزعة تشيع . وفي مسند أحمد (٣١٢/٦) حديث عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام أنه كان رسول مروان إلى أم المؤمنين أم سلمة في تحقيق بعض الأحكام =

⁼ بعدهما عمارين ياسر (الطبرى ٤ / ٢٤٦ وما قبلها) . (خ) . (١١١) وروايته عنه في صحيح البخاري وغيره . (خ) .

فكلهم على تعظيمه ، واعتبار [خلافه] (١١٣) ، والتلفت إلى فتواه ، والانقياد إلى روايته . وأما السفهاء من المؤرخين والأدباء فيقولون على أقدارهم (١١٤) .

وأما الوليد فقد روى بعض المفسرين أن الله سماه فاسقًا في قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا اللَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسَقٌ بِنَا فَتَبَينُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَة ﴾ [الحجرات : ٦] فإنها - في قولُهم - نزلت فيه ، أرسله النبي ﷺ إلى بنبي المصطلق ، فأخبر عنهم أنهم ارتدوا ، فأرسل رسول الله ﷺ إليهم خالد بن الوليد فتثبت في أمرهم فبين بطلان قوله . وقد اختلف فيه ، فقيل : نزلت في ذلك (١١٥) ، وقيل : في على ، والوليد في قصة

= الشرعية ، وفي ٦/٢٩٩ من مسند أحمد نموذج لعظيم عناية مروان بسنة رسول الله وعلى الله والله عناية والله على الله والله المسلمين وأمرائهم . (خ) .

- (۱۱۳)فی ب، ج، ز: خلافته (س) .
- (۱۱٤)ومن غریب أمــر هؤلاء البغاة والمفــترین أنهم یحملون علی مــروان ویتهمــونه بمختلف التهم ، وهو منهــا براء . وقد وقع أمــیرًا یوم الجمل فــی أیدی أصحاب علی وليني ، فلم یمــه أحد بسوء ، لا بإذن علی ، ولا بغیر إذنه . (م) .
- الله على التاريخ وأوردنا الأمثلة عليها في هذه الآية نزلت في الوليد بن عقبة ، ويسميه الله فاسقًا ، ثم تبقى له في نفس خليفتي رسول الله والله الله الله الله الله المستمرات المائية التي سجلها له التاريخ وأوردنا الأمثلة عليها في هامش ص ٩٨ عند استعرات ماضيه في بضعة عشر عامًا قبل أن يوليه عثمان الكوفة . إن هذا المتناقض ـ بين ثقة أبي بكر وعمر بالوليد بن عقبة ، وبين ما كان ينبغي أن يعامل به لو أن الله سماه فاسقًا حملني علي الشك في أن تكون الآية نزلت فيه ، لا استبعادًا لوقوع أمر من الوليد يعد به فاسقًا ، ولكن استبعادًا لأن يكون الموصوم بالفسق في صريح القرآن محل الثقة من رجلين لا نعرف في أولياء الله عز وجل بعد رسول الله والخسار التي وردت عن الله منهما . وبعد أن ساورني هذا الشك أعدت النظر في الأخبار التي وردت عن سبب نزول الآية ﴿ أَيُّهَا اللَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَيًا ﴾، فلما عكفت على دراستها وجدتها موقوفة على مـجاهد ، أو قتادة ، أو ابن أبي ليلي ، أو يزيد بن رومان ، ولم يذكر أحد منهم أسماء رواة هذه الأخبار في مدة مائة سنة أو أكثر مدت بن =

أخرى . وقـيل : إن الوليد سـيق يوم الفتح في جملة الصـبيــان إلى رسول الله ﷺ

= أيامهم وزمن الحادث ، وهذه المائة من السنين حافلة بالرواة من مـشارب مختلفة ، وأن الذين لهم هوى في تسويئ سمعة مثل الوليـد ومن هم أعظم مقامًا من الوليد قد ملؤوا الدنيا أخبارًا مـريبة ليس لها قيمة علمية . ومـا دام رواة تلك الأخبار في سبب نزول الآية مجهولين من علماء الجرح والتعديل بعد الرجال الموقوفة هذه الأخبار عليهم ، وعلماء الجرح والتعديل لا يعرفون من أمرهم حتى ولا أسماءهم ، فمن غير الجائز شرعًـا وتاريخًا الحكم بصحة هذه الأخبار المنقـطعة التي لا نسب لها . وهنالك خبران موصولان أحدهما عن أم سلمة (١) زعم موسى بن عبيد أنه سمعه من ثابت مولى أم سلمة . وموسى بن عبيدة ضعفه النسائي وابن المديني وابن عدي وجماعة . وثابت المزعوم أنه مولى أم سلمة ليس له ذكر في كل ما رجعت إليه من كتب العلم ، فلم يذكر في تهذيب التهذيب ولا في تقريب التهذيب ولا في خلاصة تهذيب الكمال، بل لم أجده ولا في قـفصـي الاتهام أعني (مـيزان الاعـتدال) و (لسـان الميزان). وذهبت إلى مجموعة أحاديث أم سلمة في مسند الإمام أحمد فقرأتها واحدًا واحدًا فلم أجد فيها هذا الخبر ، بل لم أجد لأم سلمة أي خبر ذكر فيه اسم مولى لها يدعى ثابتًا . زد على كل هذا أن أم سلمة لم تقل في هذا الخبر ـ إن صح عنها ، ولا سبيل إلى أن يصح عنها ـ أن الآية نزلت في الوليـد ، بل قالت ـ أي قيل على لسانها ـ "بعث رســول الله ﷺ رجــلا) في صــدقات بني المصـطلق " . والخبــر الثــاني الموصول رواه الطبري في التفسير عن ابن سعـد عن أبيه عن عمـه عن أبيه عن ابن عباس (۲) . والطبرى لم يلق ابن سعد ولم يأخذ عنه ، لأن ابن سعد لما توفى ببغداد سنة ٢٣٠ كان الطبري طفلا في السادسة من عمره ولم يخرج إلى ذلك الحين من بلده آمل في طبرستان لا إلى بغداد ولا لسير وابن سعد وإن كان في نفسه من =

ولفظ ابن عبــاس (كان رسول الله بعث الوليــد بن عقبة إلى بنى المـصطلق) وانظر القرطبي (١٧ /

۲٤٠) (ع) .

⁽۱) ضعيف : رواه الطبرى فى تفسيره (٢٦/ ١٢٣) وفيه موسى بن عبيــدة ضعيف ولفظه) بعث رسول الله ﷺ رجلا فى صدقات بنى المصطلق) دون أن يسمى الوليد (ع) .

⁽۲) ضعیف : رواه الطبری فی تفسسیره (۲۱/ ۱۲۳) وفی إسناده : عطیة العوفی شمیعی مدلس صدرق یخطی کثیرًا. والاثران ذکرهما ابن کثیر فی تفسیر الآیة من سورة الحجرات /۲ (ج) .

= أهل العدالة في الدين والجلالة في العلم ، إلا أن هذه السلسلة من سلفه يجهل علماء الجرح والتعديل أسماء أكثرهم فضلا عن أن يعرفوا شيئًا من أحوالهم ، فكل هذه الأخبار من أولها إلى آخرها لا يجوز أن يؤاخذ بها ، مجاهد كان موضع ثقة أبى بكر وعمر ، وقام بخدمات للإسلام يرجى له بها أعظم المثوبة إن شاء الله .

أضف إلى كل ما تقدم أنه فى الوقت الذى حدثت فيه بنى المصطلق الحادثة التى نزلت فيها الآية كان الوليد صغير السن كما سيأتى فى الفقرة التالية (خ) .

(١١٦) زيادة من الشبيخ محب الدين الحقايب لتـوضيح السياق ـ ولكنها ليـست في أي من المخطوطات ...

المخطوطات .

(۱۱۷)هذا الحديث عن سن الوليد بن عقبة يوم فتح مكة رواه الإمام أحمد في مسنده (٤/ ٣٢ /١) الطبعة الأولى) عن شيخ له هو فياض بن محمد الرقى عن جعفر بن برقان الرقى عن ثابت بن الحجاج الكلابي الرقى عن عبد الله الهمداني وهو (عبد الله بن مالك بن الحارث) عن الوليد بن عقبة ، والظاهر أن الوليد بن عقبة تحدث بهذا الحديث عندما اعتزل الناس في السنين الأخيرة من حياته (۱) واختار الإقامة في قرية له من أعمال الرقة ، فتسلسلت رواية الحبر في الرواة الرقيين وأخذه الإمام أحمد عن شيخ له منهم . وعبد الله الهمداني ثقة ، لكن التبس اسمه في غير هذه الرواية بهمداني آخر يكني أبا موسى واسمه مالك بن الحارث (أي على اسم والد عبد الله الهمداني الذي ينتهي إليه الحبر وهو مجهول عند أهل الجرح والتعديل ، أما عبد الله الهمداني الذي ينتهي إليه الخبر في رواية الإمام أحمد فمعروف وموثوق به ، وعلى روايته وأمثالها اعتمد القاضي ابن العربي في الحكم على سن الوليد بن عقبة بأنه كان صببًا عند فتح مكة وأن الذي نزلت فيه آية ﴿ يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمُ فَاسِقٌ يَنِاً ﴾ هو شخص آخر . ومن عجيب أمر الذين كان لهم هوى في تشويه سمعة هذا الصحابي الشاب المجاهد الطبب =

 ⁽١) الحديث ضعيف: رواه الإمام احــمد (٤/ ٣٣) برقم (١٦٣٣١) وإسناده ضعيف لاجل عبــد الله الهمدانى
 أبو موسى مجهول وخبره منكر كما قال ابن عبد البر وتبعه الحافظ في (التقريب) وباقى رجال الإسناد ثقات
 وهم رقبون . (ع) .

وبهذا الاخــتلاف يســقط العلماء الاحــاديث القوية . وكيـف يفسق (١١٨)رجل [يتمثل] هذا الكلام ؟ فكيف برجل من أصحاب محمد ﷺ؟!

النفس الحسن السيرة في الناس أنها حاولوا إدحاض حبجة صغر سنه في ذلك الوقت بخبر آخر روى عن قدومه مع أخيه عمارة إلى المدينة في السنة السابعة للهجرة ليطلبا من النبي عليه ودا أحتهما أم كلشوم إلى مكة . وأصل هذا الخبر - إن صحمقدم فيه اسم عمارة علي اسم الوليد ، وهذا مما يستأنس به في أن عمارة هو الأصل في هذه الرحلة وأن الوليد جاء في صحبته ، وأى مانع يمنع قدوم الوليد صبيًا بصحبة أخيه الكبير كما يقع مثل ذلك في كل زمان ومكان ؟ فقول الوليد أنه كان في سنة الفتح صبيًا ليس في خبر قدومه مع أخيه الكبير إلى المدينة في السنة السابعة ما يمنعه أو يناقضه . فإذا تقرر عندك أن جميع الإخبار الواردة بشأن الوليد بن عقبة في سبب نزول آية ﴿ يَا أَيُهَا اللّذِينَ آمنُوا إن جَاءَكُمْ فَاصِق بِنبًا ﴾ لا يجوز علميًا أن يبني عليها الوليد في سنة الفتح ، يتبين لك بعد ذلك حديث مسند الإمام أحمد عن سن الوليد في سنة الفتح ، يتبين لك بعد ذلك حكمة استعمال أبي بكر وعصر للوليد وثقتهما به واعتمادهما عليه مع أنه كان لا يزال في صدر شبابه . (خ) .

(١١٨) قال محققـو تفسير " زاد المسير في علم التفسيسر " للإمام ابن الجوزى (٧/ ٤٩١) طبعة المكتب الإسسلامي الذي يديره الاخ الفاضل الاسـتـاذ زهير الشـاويش ، وهو أحـد المشتركين في التحقيق :

" ذكر الواحدى أن قوله تعالى: ﴿ وَيَا أَيُّهَا اللّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسَوْ بَبَا ﴾ نزلت في الوليد بن عقبة . . وذكر ذلك في أسباب النزول بغير سند ، ورواه الطبرى من حديث أم سلمة ، وفي سنده موسى بن عبيدة ، وهو ضعيف . ورواه أحمد في «المسند » من حديث الحارث بن ضرار الخزاعى . قال الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشاف » : رواه ابن إسحاق ، والطبراني من حديث أم سلمة ، وفيه موسى بن عبيدة ، وهو ضعيف . قال : ونحوه رواه أحمد والطبراني أيضاً من حديث الحارث ابن ضرار الخزاعى . وأخرجه ابن مردويه من طريق عبد الله بن عبد القدوس عن الاعمش عن موسى بن المسيب عن سالم بن الجيعد عن جابر . . ا. هـ باختصار . . عا سبق ندرك أنه لا مجال لقول المؤلف هنا برد الاحاديث القوية عند الاختلاف والاضطراب (م) .

وأما حـده فى الخمر ، فـقد حد عمـر قدامة بن مظعـون على الخمر وهو أمـير وعزله، [ثم قيل له صالحه](١١٩)

وليست الذنوب مسقطة للعدالة إذا وقعت منها التوبة(١٢٠)

(١١٩) قدامة بن مظعون الجمحي أحد السابقين الأولين ، هاجر الهجرتين وشهد بدرًا ، وكان صهر أمير المؤمنين عمر على أخته ، وقيل بل هو خال أم المؤمنين حفصة بنت عمر وأخيها عبيد الله . وفي إمارة قدامة على البحرين في خلافة عمر قدم الجارود سيد بني عبد القيس على عمر من البحرين وادعى أن قدامة شرب فسكر . فقال له عمر : من يشهد معك ؟ قال : أبو هريرة . فاستشهد أبا هريرة فقال : لم أره شرب ، ولكني رأيته سكران يقيء ، فقال له عمر : لقد تنطعت في الشهادة . واستقدم قدامة من البحرين ، فقال الجارود لعمر : أقم على هذا كتاب الله . فقال له عمر : أخصم أنت أم شهيد ؟ فقال : شهيد . فقال عمر : قد أديت شهادتك . فصمت الجارود . ثم غدا على عمر فقال : أقم على هذا حد الله . فقال عمر : لتمسكن لسانك أو لأسوأنك . فقال : يا عمر ، ما ذلك بالحق أن يشوب ابن عمك الخمر وتسوؤني . . ثم جيء بزوجة لقدامة فأقامت الشهادة على زوجها . وأراد عمر أن يقيم عليه الحد ، فقال له الصحابة : لا نرى أن تحده ما دام مريضًا . ثم عاوده فقالوا له كما قالوا من قبل . فقال عمر : لأن يلقى الله تحت السياط أحب إلى من أن ألقاه وهو في عنقي. وجلده . فغاضبه قدامة . وعند قفولهما من الحج جيء به إلى عمـر ، فكلمه عمر واستغفر له . ومن حسن حظ قدامة بن مظعـون أنه قرشي من بني جمح ، ولو أنه كان قرشيًا من بني عبد شمس لانطلقت ألسنة السوء بالبذاءة عليه واختراع الأكاذيب فيه ما دام في الدنيا كذب (خ) .

(۱۲۰) هذا حق ، ولكن في مثل ما تقدم عن قدامة بن مظعون ، وفي مثل ما هو مشهور عند الناس عن أبى محجن الثقفى الشاعر الفارسي الذي كان له يوم أغر في حرب القادسية . أما الوليد بن عقبة المجاهد الفاتح العادل المظلوم (الذي كان منه لأمته كل ما استطاعه من عمل طبب ، ثم رأى بعينه كيف يبغى المطلون على الصالحين وينفذ باطلهم فيهم ، فاعترل الناس بعد مقتل عثمان في ضيعة له منقطعة عن صخب المجتمع ، وهي تبعد خمسة عشر ميلا عن بلدة الرقة من أرض الجزيرة التي كان =

العواصم من القواصم

= يتجاهد فيها ويدعو لصاراها إلى الرسارم في حاوم عمر) فقد أن للساس الخدابين فيه أن ينكشف عنها عوارها . ولا يضير هذا الرجل أن يتأخر انكشاف الحق فيه ثلاثة عشر قرنًا ، فإن الحق قديم ولا يؤثر في قدمه احتجابه . أراد الوليد بن عقبة _ منذ ولى الكوفة لامير المؤمنين عثمان _ أن يكون الحاكم المثالي في العدل والنبل والسيرة الطيبة مع الناس ، كما كان المحارب المثالي في جهاده وقيامه للإسلام بما يليق بالذائدين عن دعوته ، الحاملين لرايته ، الناشرين لرسالته . وقد لبث في إمارته علي الكوفة خمس سنوات ، وداره إلى اليوم الذي زايل فيه الكوفة ليس لها باب يحول بينه وبين الناس عن يعرف أو لا يعرف ، فكان يغشاها كل من شاء متي شاء من ليل أو نهار . ولم يكن بالوليد حاجة لان يستتر عن الناس ؛

فالستر دون الفاحشات ولا يلقاك دون الخير من ستر

وكان يبغى أن يكون الناس كلهم محين لأميرهم الطيب لانه أقام لغربائهم دور الضيافة ، وأدخل على الناس خيراً حتى جعل يقسم المال للولائد والعسيد ورد على كل مملوك من فضول الأموال في كل شهر ما يتسعون به من غير أن ينقص مواليهم من أرزاقهم . وبالفعل كانت جماهير الشعب متعلقة بحب هذا الأمير المثالى طول مدة حكمه . إلا أن فريقًا من الأشرار وأهل الفساد أصاب بنيهم سوط الشريعة بالعقاب على يد الوليد ، فوقفوا حياتهم على ترصد الأذى له . ومن هؤلاء رجال يسمى على يد الوليد ، فوقفوا حياتهم على ترصد الأذى له . ومن هؤلاء رجال يسمى أخدهم أبا زينب بن عوف الأزدى وآخر يسمى أبا مورع وثالنًا اسمه جندب أبو زهير قبضت السلطات على أبنائهم في ليلة نقبوا بها على ابن الحيسمان داره وقتلوه ، وكان نازلا بجواره رجل من أصحاب رسول الله على ابن الحيسمان داره وقتلوه ، وكان نواصل نازلا بجواره رجل من أصحاب رسول الله تحقيق على جيش خزاعة يوم فتح مكة فجاء هو وابنه من المدينة إلى الكوفة ليسيرا مع أحد جيوش الوليد بن عقبة التي كان يواصل توجيهها نحو الشرق للفتوح ونشر دعوة الإسلام ، فشهد هذا الصحابي وابنه في تلك الليلة سطو هؤلاء الاشرار على منزل ابن الحيسمان ، وأدى شهادته هو وابنه على هؤلاء القائلة السفاحين ، فأنفذ الوليد فيهم حكم الشريعة على باب القصر في=

= الرحة، فكتب آباؤهم العهد على أنفسهم للشيطان بأن كيدوا لهذا الأمير الطيب الرحيم ، وبثوا عليه العيون والجواسيس ليترقبوا حركاته ، وكان بيته مفتوحًا دائمًا . وبينما كان عنده ذات يوم ضيف له من شعراء الشمال كان نصرانيًا في أحواله من تغلب بأرض الجزيرة وأسلم على يد الوليد ، فظن جواسيس الموتورين أن هذا الشاعر الذي كان نصرانيًا لا بد أن يكون عمن يشرب الخمر ولعل الوليد أن يكرمه بذلك ، فنادوا أبا زينب وأبا المورع وأصحابهما، فاقتحموا الدار على الوليد من ناحبة المسجد، ولم يكن لداره باب ، فلما فموجئ بهم نحى شميمنًا أدخله تحت السرير ، فأدخل بعضهم يده فأخرجه بلا إذن من صاحب الدار ، فلما أخرج ذلك الشيء من تحت السرير إذا هو طبق عليه تفاريق عنب ، وإنما نحاه الوليد استحباء أن يروا طبقه لبس عليه إلا تفاريق عنب ، فأقبل بعضهم عل بعض يتلاومون من الخجل ، وسمع الناس بالحكاية فأقبلوا يسبونهم ويلعنونهم . وقد ستر الوليد عليهم ذلك وطواه عن عثمان وسكت عن ذلك وصبر . ثم تكررت مكايد جندب وأبي زينب وأبي المورع ، وكانوا يغتنمون كل حادث فيسيئون تأويله ويفترون الكذب. وذهب بعض الذين كانوا عمالا في الحكومة ونحاهم الوليد عن أعمالهم لسوء سيرتهم فقصدوا المدينة وجعلوا يشكون الوليد لأمير المؤمنين عشمان ويطلبون منه عزله عـن الكوفة . وفيمـا كان هؤلاء في المدينة دخل أبو زينب وأبو المورع دار الإمارة بالكوفة مع من يدخــلها من غمار الناس وبقيا فسيها إلى أن تنحى الوليد ليســــريح ، فخرج بقيــة القوم ، وثبت أبو زينب وأبو المورع إلى أن تمكنا من سرقة خاتم الوليد من داره وخرجا . فلما استيقظ الوليد لم يجد خاتمه ، فسأل عنه زوجتيه ـ وكانتا في مخدع تريان منه زوار الوليد من وراء ستر ـ فقالتا إن آخر من بقى في الدار رجلان ، وذكرتا صفتهما وحليتهما للوليد ، فعرف أنهما أبو زينب وأبو المورع ، وأدرك أنهما لم يسرق االخاتم إلا لمكيدة بيَّتاها ، فأرسل في طلبهما فلم يوجدا في الكوفة ، وكانـا قد سافرا تواً إلى المدينة ، وتقدما شاهدين على الوليد بشرب الخـمر (وأكبر ظني أنهما اســتلهما شهادتهمــا المزورة من تفاصيل الحادث الذي سبق وقـوعه لقدامة بن مظعون في خلافة عمر) فقال لهمـا عثمان : كيف رأيتما ؟ قالا : كنا في غاشيته ، فدخلنا عليه وهو يقيء الخمر: فقال عثمان: =

ما يــقىء الخمر إلا شـــاربها . فــجئ بالوليــد من الكوفة فــحلف لعثــمان وأخــبره
 خبرهم، فقال عثمان «نقيم الحدود ، ويبوء شاهد الزور بالنار » .

هذه قصة اتهام الوليد بالخمر كما في حوادث سنة ٣٠ من تاريخ الطبري ، وليس فيها ـ على تعدد مصادرها القديمة ـ شيء غير ذلك . وعناصر الخبر عند الطبري أن الشهود على الوليد اثنان من الموتورين الذين تعددت شواهد غلهم عليه ، ولم يرد في الشهادة ذكر الصلاة من أصلمها فضلا عن أن تكون اثنتين أو أربعًا . وزيادة ذكر الصلاة هي الأخرى أمرها عجيب . فقد نقل خبرها عن الحضين بن المنذر (أحد أتباع على) أنه كان مع على عند عثمان ساعة أقيم الحد على الوليد ، وتناقل عنه هذا الخبر فسجله مسلم في صحيحه (كتاب الحدود) ب ٨ ح ٣٨ ـ ج٥ ص ١٢٦ ، بلفظ شهدت عثمان بن عـفان وأتى بالوليد قد صلى الصبح (ركعتين) ثم قـال : أزيدكم ؟ فشهد عليه رجلان أحدهما حمران أنه شرب الخمر ، وشهد آخر أنه رآه يتقيأ » . فالشاهدان لم يشهدا بأن الوليد صلى الصبح ركعتين وقال أزيدكم ، بل شهد أحدهما بأنه شرب الخمر وشهد الآخر بأنه تقيأ . أما صلاة الصبح ركعتين وكلمة أزيدكم فهي من كلام حـضين ، ولم يكن حـضين من الشـهود . ولا كـان في الكوفـة في وقت الحـادث المزعوم، ثم إنه لم يسند هذا العنصر من عناصر الاتهام إلى إنسان معروف ، ومن العجيب أن نفس الخبر الذي في صحيح مسلم وارد في ثلاثة مواضع من مسند أحمد رويًا عن حضين ، وأما الذي سمعه من حضين في صحيح مسلم هو الذي سمعه منه في مسند أحــد بمواضعه الثــلاثة ، فالموضعــان الأول والثاني (ج ١ ص ٨٢ و ١٤٠٠ الطعبة الأولىي ج٢ رقم ٢٦٤ و ١١٨٤ الطبعة الثانيـة) ليس فيهما ذكـر للصلاة عن السان حضين فضلا عن غيره ، فلعل أحد الرواة من بعده أدرك أن الكلام عن الصلاة ليس من كلام الشهود فاقستصر على ذكر الحد . وأما في الموضّع الشالث من مسند أحمد (جَ ١ ص ١٤٤ _ ١٤٥ الطبعة الأولى _ ج ٢ رقم ١٢٢٩) فقد جاء فيه على لسان حضين " أن الوليد صلى بالناس الصبح أربعًا " وهو يعارض ما جاء على لسان حضين نفسه في صحيح مسلم ، فـفي إحدى الروايتين تحريف الله أعلم بسببه . وفي الحالتين لا يخرج ذكر الصلاة عن أنه من كـــلام حضين وحضين ليس بشاهد ، ولم =

= يرو عن شاهد، فلا عبرة بهذا الجزء من كلامه . وبعد أن علمت بأمر الموتورين فيما نقله الطبري عن شيوخه . أزيدك علمًا بأمر حمران ، وهو عبيد من عبيد عثمان كان قد عصى الله قبل شهادته على الوليد فتزوج في مدينة الرسول امرأة مطلقة ودخل بها وهي في عدتها من زوجها الأول ، فغضب عليه عثمان لهذا ولأمور أخرى قبله فطرده من رحابه وأخرجه من المدينة ، فجاء الكوفة يعيث فيها فسادًا ، ودخل على العابد الصالح عامر بن عبد القيس فافترى عليه الكذب عند رجال الدولة وكان سبب تسييره إلى الشام . وأنا أترك أمر هذا الشاهـد والشاهدين الآخرين قبله إلى ضـمير القارئ يحكم به عليهم بما يـشاء ، وفي اجتهادي أن مثل هؤلاء الشـهود لا يقام بهم حد الله على ظنين من السوقة والرعاع فكيف بصحابي مجاهد وضع الخليفة في يده أمانة قطر وقيادة جيوش فكان عند الظن به من حسن السيرة في الناس وصدق الرعاية لأمانات الله ، وكان موضع الثقة عند ثلاثة من أكمل خلفاء الإسلام أبي بكر وعمر وعثمان . وإن قرابة الوليد من عثمان التي يزعم الكذبة أنها سبب المحاباة منه لهم إنما كانت سبب التسامح من عثمان في عزلهم والقسوة عليهم لئلا يقال: إن له هوي في ذوى قرابته . ورأينا الذين يتسلون بأعراض الناس يتـفكهون بأبيات ستــة منسوبة إلى ماجن خسيس النفس وردت في ص ٨٥ من ديوانه ، ولا تحملهم سليقـة النقد على الشعور بما في هذه الأبيات من التضارب والتعارض . فأين مدحه فيها للوليد بقوله :

ورأوا شمائل ما جد أنف يعطى على الميسور والعسر فنزعت مكذوبا عليك ولم تردد إلى عوز ولا فقر

من بقية الأبيات التي فيها:

نادى وقد تحت صلاتهم أأزيدكم ثملا وما يدرى

فالذى يقول البيت الأخير لا يعقل أن يقول معه البيتين الأولين فسيكون مادحًا وذامًا فى قطعة واحدة لا تزيد على ستة أبيات . وقد كانت لى مقالة مطولة عن (التخليط فى الشعر) ضربت فيها الأمثلة على دس أبيات غريبة فى قصائد من وزنها ورويها لغير ناظمها، وعلى كل حال فالشهود الذين شهدوا بين يدى عثمان لم يدعوا حكاية الصلاة ، مع أنهم لم يكونوا بمن يخاف الله واليوم الآخر . والآن أقولها

أبي رسول الله ﷺ وأى حرج على المرء أن يولى أخاه أو قريبه (١٢١ ، ١٢١) ؟ .

لوجه الله صريحـة مدوية أن الوليد لو كان من رجال التــاريخ الأوربي كلويس التاسع

العواصم من القواصم

الذي أسرناه في دار ابن لقمان بالمنصورة لعدوه قديسًا ، لأن لويس لم يحسن إلى فرنسا كإحسان الوليد بن عقبة إلى أمته ، ولم يفتح للنصرانية كفتح الوليد للإسلام ، والعجب لأمة تسيء إلى أبطالها ، وتشوه جمال تاريخها ، وتهدم أمجادها كما يفعل الأشرار منا ، ثم ينشر كيد هؤلاء الأشرار حتى يظن الأخيار أنه هو الحق . (خ) . (١٢١) وقد تقدم في هامش ص ٩٨ أن أمير المؤمنين على بن أبي طالب جعل الأمراء في مدة خلافته على أكثر أمصـــار حكمه من ذوى قرابته وأن رســـول الله ﷺ ولى رجال بنى أمية وشبابهم ، وكذلك فعل أبو بكر وعمـر ، فلم يفعل عثمان إلا الذي سبـقه إليه النبي ﷺ وصاحباه . بل إن عثمان لما أقام الحــد على أخيه لأمه فعل ما لا نظن أحدًا يفعله بشهادة الشهود المغرضين الذين لم يريدوا الله بشهادتهم . وإذا كان الشهود على الوليد من هذه الطبقة المغرضة فقد شهد له بظهر الغيب قاض من أعظم قضاة الإسلام في التاريخ علماً وفضلاً وإنصافًا وهو الإمام عامر بن شراحيل الشعبي . روى الطبرى (٥/ ٦٠) أن الشعبي سمع في أوائل بطولة مسلمة بن عبد الملك حفيداً للوليد ابن عقبة يتحدث عن جهاد مسلمة ، فقال الشعبي : « كيف لو أدركتم الوليـد غزوة وأمارته ؟ إن كان ليغزو فينتهي إلى كذا وكذا . . . وما قصر ، ولا انتقض عليه أحد. حتى عزل عن عمله وعلى الباب (أي الدربند ، وراء بحــر الخزر في روسيا ، وكان من أمنع معــاقل الدنيا) عبــد الرحمن الباهلي (وهو من أعظم قــواد الوليد) . وأن كان مما زاد عشمان على يده (أي على يد الوليد) أن رد على كل مملوك بالكوفة من فيضول الأموال ثلاثة في كل شهر يتسعون بها من غير أن ينقص مواليهم من أرزاقهم». فهـذه الشهادة من الإمام الشـعبي للوليد في جهاده الحـربي الظافر ، وفي إحسانه لرعيته في معايشهم ، تفقأ عيون المبطلين، وتقر أعين الصالحين ، وصدق أمير المؤمنين عشمان يوم طيب قلب أخسيه المظلوم بقوله : " نـقيم الحدود ، ويبــوء شاهد الزور بالنار » . « ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ، ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ، ربنا إنك غفور رحيم » (خ) . (١٢٢) وبما يؤسف له أن الشيخ محمدا أبا زهرة أستاذ الشــريعة بجامعــة القاهــرة انساق مع =

= من انساقوا في أن من أسباب الثورة على عثمان ضايحي.

« اشتهاره بحبه لقرابته ، وليس فى ذلك إثم ولا لوم ، ولكنه ولأهم وقربهم ، وكان يستشيرهم فى كثير من شؤون الدولة ، وفيهم من ليس أهلاً للشقة ، وبمقدار الإكثار من استشارتهم لم يكثر من استشارة علية الصحابة : كعلى بن أبى طالب ، وسعد بن أبى وقاص ، وطلحة وغيرهم . . (المذاهب الإسلامية ص ٤٣) » .

نستدرك على عبارة الأستاذ أبي زهرة ما يلي:

أولا: ليس فى تولية الأقارب إثم ولوم ما داموا أكفاء مخلصين ، فقد ولى رسول الله على البيخ ابن عمه علي بن أبى طالب على الاخماس باليمن والقضاء بها كما ولى كثيراً من رجال بنى أمية المناصب الهامة ، وهم يمتون إليه بالقرابة (راجع جوامع السيرة لابن حزم) وكذلك فعل على بن أبى طالب لما ولى الخلافة فكان من ولاته عبد الله بن عباس وقئم بن عباس ، وثمامة بن عباس . .

ثانيًا : كنا نتمنى من الأستاذ أبى زهرة أن يذكر لنا مثالاً من أقرباء عثمان وَرَشِي الذين ليسوا أهلا للثقة كما زعم . كما تقدم معنا .

ولعله يقصـد بذلك مروان بن الحكم ، وعـبد الله بن سعـد بن أبى سرح الذى قال عنه (ص ٤٤) « كـان النبى ﷺ قد أباح دمه إذ ارتد بعد إيمان ، وقـد ولاه بعد عمرو بن العاص . . . » .

أما مروان فقد تحدث عنه مؤلف العواصم ما فيه الكفاية . .

وأما عبــد الله بن سعد فقــد ذكر الإمام ابن تيمــية رحمه الله تعــالى فى منهاج السنة (١٩٦) :كان عثمان شفع فى عبد الله بن سعد فقبل ﷺ شفاعته فيه وبايعه!».

وقد أبلى هذا الصحابي بلاء حسنًا في محاربة الروم ففتح بلاد النوبة وصالحه أهلها على دفع الجزية واشترك مع معاوية فطاهي في تأسيس الاسطول الإسلامي وفي معركة « ذات الصوارى » في حرب الروم حتى أتم النصر للمسلمين عليهم ، وكان لاسطول ابن سعد الفضل في حماية سواحل مصر وأفريقية من غزو الروم فرحمه الله وجزاه عن الإسلام خير الجزاء . .

١٣ ـ وأما إعطاؤه حمس إفريقية لواحد فلم يصح (١٢٣) . على أنه قد ذهب

= ثالثًا : وما قاله الأستاذ أبو زهرة من إكثار استشارته لأقربائه من بنى أمية ، وعدم الإكثار من استشارة كبار الصحابة ، فكلام متهافت لا دليل له عليه ، والأدلة على عكس ما يقول أكثر من أن تذكر ، وهي مبينة بتفصيل في بطون كتب التاريخ ويعرفها حتى صغار الطلبة !

وقد كان عشمان وَلِيْشِيم عالمًا بكل ذلك ، فكيف يكون من الحزم أن يتــقاتل المسلمون ويذهب منهم كثير من الضحايا ، وهو عارف أنه مقتول لا محالة ؟!

ونما أخذه الأسـتاذ أبو زهرة وغـيره على عشـمان ﴿وَاللَّيْنِي كما جـاء فى المصدر السابق (ص ٤٦) .

" لم يكن فطي حازمًا مع الذين ثاروا عليه وهاجموا داره . . ولو أنه أخذ أولئك العصاة بالشدة . . لأدى ذلك إلى نجاته . . . ولقد كان عظماء الصحابة على استعداد لنصرته ، وكلما هموا بحمل السلاح ثبطهم . . . وقد منعهم سيدنا عثمان إيثارًا للعاقبة ومنعًا للقتل والقتال بين المسلمين . . . » .

لقد غاب عن الأستاذ أبى زهرة أن عشمان وظین كان عالمًا بمصيره فقد بشره رسول الله على بلخته على بلوى تصيبه كما جاء فى صحيح البخارى ، كما بشره بالشهادة أيضًا فعن أنس أن النبى على صعد أحداً ، وأبو بكر وعمر وعثمان ، فرجف بهم ، فضربه برجله فقال : « اثبت أحد ، فإنما عليك نبى وصديق وشهيدان» رواه البخارى ».

إن الحزم كل الحزم كان ما فعله هذا الخليفة الراشد! (م).

(۱۲۳) والذى صح هو إعطاؤه خمس الخمس لعبد الله بن أبى سرح جزاء جهاده المشكور ، ثم عاد فاسترده منه . جاء فى حوادث سنة ۲۷ من تاريخ الطبرى (٤٩:٥ مصر ، ٢١٤١ - ٢٨١٤ مبع أوربا) أن عشمان لما أمر عبد الله بن سعد بن أبى سرح بالزحف من مصر على تونس لفتحها قال له : « إن فتح الله عليك غذا إفريقية فلك عا أفاء الله على المسلمين خمس الخمس من الغنيمة نفلا » . فخرج بجيشه حتى قطعوا أرض مصر وأوغلوا فى أرض إفريقية وفتحوها سهلها وجبلها، وقسم عبد الله =

العواصم من القواصم -----

مالك وجماغـة إلى أن الإمام يرى رأيه فى الخمس ، وينفذ فيه ما أداه إليـه اجتهاده. وأن إعطاءه لواحد جائز ، وقد بينا ذلك فى مواضعه (١٢٤) .

= على الجند ما أفاء الله عليهم وأخذ خمس الخمس وبعث بأربعة أخماسه إلى عثمان الله من مع وثيمة النصرى . فشكا وقد ممن معه إلى عثمان ما أخذه عبد الله بن سعد ، فقال لهم عثمان : أنا أمرت له بذلك ، فإن سخطتم فهو رد . قالوا : إنا نسخطه . فأمر عثمان عبد الله بن سعد بأن يرده فرده . ورجع عبد الله بن سعد إلى مصر وقد فتح إفريقية .

(١٣٤) أي في مؤلفاته الأخرى عند بسطه هذه المسألة من أحكام الفقه الإسلامي . قال الإمام عامر بن شراحيل الشعبي : « إنما القطائع على وجه النفل من خمس ما أفاء الله » . قال : « وأقطع عمر طلحة وجرير بن عبد الله والربيل بن عمرو . وأقطع (أي عمر) أبا مـفزِّر دار الفـيل » . وممن أقطعـهم عمـر بن الخطاب نافـعًا أخــا زياد وأبى بكرة لأمهما، أقطعه أرضًا في البصرة لخيله وإبله مساحتها عشرة أجربة (انظر ترجمة نافع في الإصابة) قال القاضي أبو يوسف في كتاب الخراج (ص ٦١) وقد أقطع رسول الله ﷺ وتألف على الإسلام أقوامًا ، وأقطع الخلفاء من بعده من رأوا أن في إقطاعه صلاحًا (وضـرب أبو يوسف الأمثلة على ذلك) . وانظر باب القطائع في ص ٧٧ ـ ٧٨ من كتاب الخراج ليحيي بن آدم القرشي طبع السلفية . وذكر الإمام الشعبي بعض الذين أقطعهم عشمان فقال : « وأقطع الزبير ، وخبابا ، وعبد الله بن مسعود ، وعمار بن ياسر ، وابن هبَّ ار أزمان عثمان ، فإن يكن عثـ مان أخطأ فالذين قبلوا منه الخطأ أخطؤوا ، وهنم الذين أخذنا عنهم ديننا » (الطبري ١٤٨/٤) . وأقطع على بن أبى طالب كردوس بن هانئ الكردوسية ، وأقطع سويدًا بن غـفلة أرضًا لدا ذويه . فكيف ينكرون على عشمان ويسكتون عن عمر وعلى . وللقياضي أبي يوسف كلام سديد في هذا الموضوع في كتاب الخراج (ص ٦٠ ـ ٦٢ طبعة السلفية سنة ١٣٥٢) . وما زعمه الزاعمون من أن عثمان كـان يود ذوى قرابته ويعطيهم ، فمودته ذوى قرابته من فضائــله ، وعلى أثنى على عثمان بأنه أوصل الصــحابة للرحم ، وعثــمان أجاب عن موقفه هَذَا بِقُوله: ﴿ وَقَالُوا ۚ إِنِّي أَحْبِ أَهَلَ بِيتِي وَأَعْطِيهِم ۚ . فأما حبى لهم فإنه لم يُملُ مِعْهُم على جور `، بل أحمل الحقـوق عليهم . وأما إعطاؤهم فإنى إنما أعطيهم =

١٤ وأما قولهم إنه ضرب بالعصا ، فما سمعته ممن أطاع أو عصى ، وإنما هو باطل يحكى ، وزور ينثى (١٢٥)، فبالله وللنهى .

10 _ وأما علوه على درجة رسول الله ﷺ، فما سمعته ممن فيه تقية. وإنما هي إشاعة منكر ، ليروى ويذكر ، فيتغير قلب من يتغير . قال علماؤنا : ولو صح ذلك فما في هذا ما يحل دمه . ولا يخلو أن يكون ذلك حقًا فلم تنكره الصحابة عليه إذ رأت جوازه ابتداء أو لسبب اقتضى ذلك . وإن كان لم يكن فقد انقطع الكلام (١٢٨).

= من مالي ، ولا أستحل أموال المسلمين لنفسى ، ولا لأحد من الناس . وقد كنت أعطى العطية الكبيرة الرغيبة من صلب مالى أزمانُ رسول الله ﷺ وأبى بكر وعمر ، وأنا يومنذ شــحيح حريص . أفحين أتت على أسنان أهل بيــتى وفني عمرى وودعت الذي لي في أهلي قال الملحدون ما قالوا ؟ وقال الطبري (١٠٣/٥) : وكان عثمان قد قسم ماله وأرضه في بنسي أمية ، وجعل ولده كبعض من يعطى ، فبـدأ ببني أبي العاص فأعطى آل الحكم رجالهم عشرة آلاف عشرة آلاف فأخذوا ماثة ألف ، وأعطى بني عشمان مثل ذلك ، وقسم في بني العاص وبني العيص وفي بني حرب ، بل تمادى شيخ الإسلام ابن تيمية مع أوسع الاحتمالات فذكر في منهاج السنة (٣/ ١٨٧، ١٨٨) أن سهم ذوى القربي ذهب بعض الفقهاء إلى أنه لقرابة الإمام كما قاله الحسن وأبو ثور ، وأن النبي ﷺ كان يعطى أقاربه بحكم الولاية . . وقيل هو لمن ولى الأمر بعده . . قال : وبالجملة فعامة من تولى الأمر بعد عمـر كان يخص بعض أقاربه إما بولاية ، أو بمال ، ثم قـال في (٣/ ٢٣٧) : " أن ما فـعله عـــثمــان في المال له ثلاثة مَآخَذُ: أحدهما أنه عامل عليه، والعامل يستحق مع الغني. الثاني أن ذوي القربي هم ذوو قربي الإمام . الثالث أنهم (أي ذوو قـربي عثمان) كانوا قبيلة كثـيرة ليسوا مثل قبيلـة أبي بكر وعمر ، فكان يحتــاج إلى إعطائهم وولايتهم أكثر من حــاجة أبي بكر وعمر إلى تولية أقاربهما وإعطائهم . وهذا مما نقل عن عثمان الاحتجاج به" (خ). (١٢٥)نثي الخبــر والحديث : أذاعــه وأظهره . والنثا مــثل الثناء ، إلا أنه في الحيــر والشر ،

والثاني في الخير خاصة . (م) . (١٢٨)كان مسجد رسول الله ﷺضيق المساحة في عصر النبوة وخلافة أبي بكر، وكان من=

17 _ وأما انهزامه يوم حنين ، وفراره يوم أحد ، ومغيبه عن بدر وبيعة الرضوان، فقاد بين عبد الله بن عمر وجه الحكم في شأن البيعة وبدر وأحد . وأما يوم حنين فلم يبق إلا نفر يسير مع رسول الله ويلي ولكن لم يجر في الأمر تفسير من بقى بمن مضى في الصحيح ، وإنما هي أقوال ، منها أنه ما بقى معه إلا العباس وابناه عبد الله وقثم، فناهيك بهذا الاختلاف، وهو أمر قد اشترك فيه الصحابة، وقد عفا الله عنه ورسوله، فلا يحل ذكر ما أسقطه الله ورسوله والمؤمنون، أخرج البخاري (١٢٩) : جاء رجل إلى ابن عمر فسأله عن عثمان ، فذكر عن محاسن عمله وقال : لعل ذلك يسوؤك ؟ قال : نفر محاسن عمله وقال : هو ذاك بيته أوسط بيوت النبي ويلي ثم قال : لعل ذلك يسوؤك ؟ قال : أجل . قال : فأرغم الله بأنفك . أنطلق فأجهد على جهدك . وقد تقدم في حديث أجل . قال : فارغم الله بأنفك . انطلق فأجهد على جهدك . وقد تقدم في حديث البخارى أيضًا (١٣١) . وقد أخرج البيت فرأى قومًا جلوسًا ، فقال : من هؤلاء القوم ؟ قالوا : أهل مصر يريد حج البيت فرأى قومًا جلوسًا ، فقال : من هؤلاء القوم ؟ قالوا :

من الأرض وسع بها المسجد النبوى ، ثم وسعه أمير المؤمنين عمر فأدخل فيه دار العباس بن عبد المطلب . ثم ازداد عدد المصلين بازدياد عدد سكان المدينة وقاصديها فوسعه أمير المؤمنين عثمان مرة أخرى وجعل طوله ستين ومائة ذراع وعرضه خمسين ومائة ذراع وجدد بناهه . فأتساع المسجد وازدياد غائسيته وبعد أمكنة بعضهم عن منبر الخطابة يجوز أن يكون من ضرورات ارتفاع الخطيب ليراهم ويروه ويسمعوه . (خ) .

هؤلاء قريش . قال : فمن الـشيخ فيهم ؟ قالوا : عبد الله بـن عمر . قال : يا بن

= مناقب عثمان في زمن النبي ﷺ عندما زاد عدد الصحابة أن اشترى من ماله مساحة

(۱۲۹) في كتاب فضائل الصحابة (ك ٦٢ ب ٩ ج ج٤ ص ٢٠٨) من حديث سعد بن عبيدة.

رح) . (۱۳۰) لعل المؤلف يشير إلى حديث ابن عمر في كتاب التفسير من صحيح البخاري (ك ٦٥ م. ١٠٠)

ب ۲ تفسير البقرة الحديث ۳۰ ج ٥ ص ١٥٧) (خ) .

⁽۱۳۱) في كتاب فضائل الصحابة (ك ٢٦ ب ٧ ج ٤ ص ٢٠٣ ـ ٢٠٤) . (خ) .

عمر ، إنى سائلك عن شيء فحدثني عنه ، هل تعلم أن عثمان فر يوم أحد ؟ قال : نعم . فقال : تعلم أنه تغيب عن بدر ولم يشهد ؟قال : نعم . قال: الله أكبر ! قال ابن عمر: تعلل أبين لك. أما فراره يوم أحد فأشهد أن الله عفا عنه وغفر له . وأما تغيب عن بدر فإنه كان تحته بنت رسول الله وكانت مريضة فقال له رسول الله وسيحة إن لك أجر رجل بمن شهد بدرًا وسهمه (۱۳۳). وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد أعز ببطن مكة من عثمان لبعثه مكانه ، فبعث ارسول الله على عثمان (۱۳۳) وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة (۱۳۶) ، فقال رسول الله على بيده

(۱۳۲) وبعث النبي ﷺ بيشرى النصر فى بدر مع زيد بن حارثة إلى عثمان في المدينة . قال أسامة بن زيد _ فيما رواه الطبرى ٢ : ٢٨٦ : ﴿ فأتانا الحبر حين سوينا التراب على رقية بـنت رسول الله ﷺ التى كانت عند عثمان بن عفان ، وكان رسول الله ﷺ خلفنى عليها مع عثمان ﴾ ثم فى ربيع الأول من السنة المتالية لغزوة بدر تزوج عثمان أم كلئوم بنت رسول الله ﷺ ، وأدخلت عليه فى جمادى الآخرة . (خ) .

(۱۳۳) وقبل أن يبعث عثمان دعا عمر بن الخطاب ليبعثه إلى مكة فيبلغ عنه أشراف قريش ما جاء له ، فقال عمر : يا رسول الله إنى أخاف قريشا على نفسى ، وليس فى مكة من بنى عدى بن كعب أحد يمنعنى . ولكنى أدلك على رجل هو أعز منى فيها : عثمان بن عفان . فدعاه رسول الله على فيغه إلى أبى سفيان وأشراف قريش . ويوم تدون الدول الإسلامية تاريخ السفارات فى الإسلام ، سيكون اسم عثمان أول سفراء الإسلام فى التاريخ (خ) .

(١٣٤) لان عثمان لما أدى رسالته فى السفارة التى بعث لها احتبس أيامًا ، فلم يعد إلى النبى ويشخ فى الموعد الذى كان يقدر له أن يعود فيه ، فوصل الحبر إلى النبى يشخ بأن سفيره قتل ، فدعا النبى ويشخ الصحابة إلى بيعة الرضوان ، انتصارًا لعشمان ، على نبة أن يذهب بأصحابه إلى مكة فيناجز المشركين لما بلغه عن قتلهم عثمان فيسعة الرضوان كانت رمزًا من رموز الشرف لعثمان وأي شرف أعظم من اجتماع قوى الإسلام بقيادة الرسول الأعظم للاخذ بثار هذا الرجل الحبيب إلى المسلمين ، والرفيع المنزلة عند سيد الأولين والآخرين . ثم لما علم النبى يشخ الى المسطمة الاخيرة التي اجتمع فيها الصحابة لعقد البيعة . أن عثمان حى، مضى فى إتمام البيعة ، على سته يشخ فى أنه الصحابة لعقد البيعة . أن عثمان حى، مضى فى إتمام البيعة ، على سته يشخ فى أنه المسحابة لعقد البيعة .

اليمنى: « هذه يد عثمان » فضرب بها على يده فقال : « هذه لعثمان (١٣٥) » . ثم قال له ابن عمر : اذهب بها الآن معك (١٣٦) .

= إذا بدأ بخير يمضى فى إكماله ولو زال سببه . وحينئذ كان لعثمان الشرف المضاعف بأن يد رسول الله ﷺ نابت عن يده في عقد البيعة عنه، فبيعة الرضوان كانت انتصارا لعثمان وجميع الصحابة بايعوا بأيدى أنفسهم إلا عثمان فإن أشرف يد فى الوجود نابت عن يده فى إعطاء بيعته ولو لم يكن لعثمان من الشرف فى حياته كلها إلا هذا لكفاه . (خ) .

(۱۳۵) أخرج البخاري نحوه في صحيحه (٧/ ٢٩١) (م) . .

(۱۳۲) لو أن أمير المؤمنين عثمان كان من حواريي المسيح عليه ، وكانت له من سيدنا عيسى ابن مريم مثل هذه المنقبة التي كرمه الله بها من نبي الرحمة محمد لله ، لعبدته النصاري لأجلها . فالعجب لأمة يكون فيها جهلة يعيبون على عثمان ـ في زمانه ـ غيبته عن بيعة الرضوان ، ويكون فيهم من يستشعر الشجاعة في نفسه عند الإقدام على سفك دم هذا الخليفة الرحيم لأمور هذا منها ، ثم يحمل مثل هذا الجهل في دماغه رجل جاء يعبد الله بأداء فريضة الحج فيواجه به جماعة الصحابة من قريش ورئيسهم عبد الله بن عمر ، ثم تمس الحاجة إلى التعرض لبيان هذه الحقائق في عصر ورئيسهم عبد الله بن عمر ، ثم تمس الحاجة إلى التعرض لبيان هذه الحقائق في عصر القاضي أبي بكر بن العربي ، ثم يشعر أمثالنا في عصرنا بأن عثمان لا يزال من بعض أمته في موقف يحتاج فيه إلى إنصافه (*) ودفع قالة السوء عنه . حقًا إننا أمة =

ثانية بعد ما كرِّ الروم عليها وغزا بلاد النوبة وأخذ الجزية من أهلها على يد قائده عبد الله بن سرح .

^(®) ونقول بهذه المناسبة : أن عهم الخليفة عثمان أولحظيه ينبغى أن يسمى العصر الذهبى للإسلام على الرغم من تشويهه من قبل الحساد والمفترين والمضللين ، رحمه الله تعالى وأجزل ثوابه ، وجزاه عن الإسلام والمسلمين بما هو أهله ، أجر ما جاهد وأنفق من قبل الفتح ، ومن بعد الفتح ، وحتى زمن خلافته .

لقد تحت في عهد هذا الجليفة العظيم أمور تنظيمية ، وكان من أجلها جمعه الناس على مصحف واحد . وزاد في عطاء الناس مات مات من المين من علماء التابعين قال : " شهدت منادى عثمان ينادى : في العطاء وتنويعه حيث ووى عن الحسن البصرى من علماء التابعين قال : " شهدت منادى عثمان ينادى : أيها الناس اغدوا على أعطياتكم فيخدون ، ويأخذونها وافية ، ثم ينادى : أيها الناس اغدوا على أوزاقكم فيخدون ويأخذونها وافية ، ثم ينادى : أيها الناس اغدوا على أوزاقكم فيخدون الحلل ، واغدوا على كسوتكم فيأخذون الحلل ، واغدوا على السمن والعسل : أوزاق دارة ، وخير كثير وذات بين حسن ، ما على الارض سؤمن يخاف مؤمنا، إلا يونصره ويألفه ، فلو صبر الانصار على الأثرة ، لوسعهم ما كانوا فيه من العطاء والرزق .. واستمرت حركة الفتح في مختلف الميادين في زمنه فتم في عهده فتح شمال إفريقية ، وفتح الإسكندوية مرة

١٧_ وأما امتناعه عن قــتل عبيد الله بن عمر بن الخطـاب بالهرمزان ، فإن ذلك باطل (۱۳۷) .

= مسكينة . . . ولأمر مــا بلغ بنا الحــال بين الأمم إلى ما كنا فــيه ، وإلى مــا لا نزال غارقين فيه « لا يغير الله ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم » . (خ) .

(۱۳۷)بشهادة ابنه القماذبان . روى الطبرى (۰/ ٤٣ ، ٤٤ مصر و ١: ٢٨٠١ طبعة أوربا) عن سيف بن عمر بسنده إلى أبي منصور قال : سمعت القماذبان يحدث عن قتل أبيه . . . قال : « فلما ولي عثمان دعاني فأمكنني منه (أي من عبيد الله بن عمر بن الخطاب) ثم قال : « يا بني هذا قاتل أبيك ، وأنت أولى به منا ، فاذهب فاقتله » . فخرجت به وما في الأرض أحد إلا معى ، إلا أنهم يطلبون إلى فيه . فقلت لهم : إلى قتله ؟ قالوا : نعم . وسبوا عبيد الله . فقلت : أفلكم أن تمنعوه ؟ قالوا : لا . وسبــوه . فتركــته لله ولهم . فاحــتملوني . فوالله مــا بلغت المنزل إلا عِلَى رؤوس الرجال وأكفهم » . هذا كلام ابن الهــرمزان ، وإن كل منصف يعتقد (·ولعل ابن =

= وفي خلافة عشمان أنشي أول أسطول إسلامي ، وأول من فكر في ذلك معاوية بن أبسي سفيان ، وكان واليًا على الشام ، استعان بهذا الاسطول على غزو قبرص وأخذ الجزية من أهلها .

ولقد اقسندي عبد الله بن سسعد والي مصر بمعساوية ،فأنشأ هو الآخسر أسطولا لحماية سواحل مسصر وشمال أفريقية

وارتاع الروم من تقدم العرب البحرى فسيروا أسطولا عظيـمًا بلغ عدد مراكبه ٢٠٠ لعلهم يقضون به على القوة البحرية الإسلامــية الناشئة التي أذهلتــهم ، وكان ذلك بقيــادة الملك قـــطنطين نفــــه على ما رواه

وقد قابلت أساطيل المسلمين هذه الحملة البحرية بحماسة وشسجاعة واشتبكت معها في معركة • ذات الصوارى ٥ ثم تم النصر فيها للمسلمين بعدما غطت القتلي من الطرفين سطح البحر واحمرت مياهه بدمائهم. وفي عهد الخليفة عثمان تم فتح أرمينية وأذربيجان كما تم فتح بقية بلاد فارس -

وقد عم الرخاء في عهــد عثمان بسبب هذه الفتــوحـت وكثر المال والرقيق بصورة لم يعــرف لها مثيل من قبل !

وقد رثى امير المؤمنين عثمان ﴿ فَطْلَيْتُهُ كُثير من الشعراء نذكـر منهم ليلى الأخيلية في بعض أبيات لها

قالت :

قد كان أفضل من يمشى على ساق أبعد عثمان ترجو الخير أمته ما كان من ذهب حلو وأوراق (م) خليفة الله أعطاهم وخولهم [وإن] كان لم يفعل فالصحابة متوافرون ، والأمر في أوله (١٣٨) . وقد قيل :

إن الهرمزان سعى فى قتل عمر ، وحمل الخنجير وظهر تحت ثيابه (١٣٩). وكان قتل عبيد الله له ، وعشمان لم يل بعد . ولعل عثمان كان لا يرى على عبيد الله حقا ، لما ثبت عنده من حال الهرمزان وفعله (١٤٠٠). وأيضًا فإن أحدًا لم يقم بطلبه [فكيف]

الهرمزان أيضًا كان يعتقد) أن دم أمير المؤمنين عمر في عنق الهرمزان ، وأن أبا لؤلؤة لم يكن إلا آلة في يد هذا الفارسي . وإن موقف عشمان وإخوانه أصحاب رسول الله على من الحادث لا نظير له في تاريخ العدالة الإنسانية . (خ) . (۱۳۸) وقد تصرف عثمان في هذا الأمر بعد أن ذاكر الصحابة فيه . قال الطبري (١/٤) جلس عثمان في جانب المسجد ودعا عبيد الله وكان محبوسًا في دار سعد بن أبي وقاص ، وهو الذي نزع السيف من يده . . . فقال عثمان لجماعة من المهاجرين والانصار : أشيروا على في هذا الذي فتق في الإسلام ما فتق . فقال على : أرى أن تقتله . فقال بعض المهاجرين : قتل عمر أمس ، ويقتل ابنه اليوم ؟! فقال عمرو بن العاص : يا أمير المؤمنين ، إن الله أعفاك أن يكون هذا الحدث كان ولك على المسلمين سلطان ، إنما كان هذا الحدث ولا سلطان لك . قال عثمان : أنا وليهم ،

وقد جعلتها دية ، واحتملتها في مالى . (خ) .

(۱۳۹) في تاريخ الطبرى (٤٢/٥) حديث سعيد بن المسيب أن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قال غداة طعن عمر : « مررت على أبي لؤلؤة عشى أمس ، ومعه جفينة (وكان نصرائيًّا من أهل الحيرة ظئرًا لسعد بن أبي وقاص) والهرمزان ، وهم نجى ، فلما رهقتهم ثاروا ، وسقط منهم خنجر له رأسان نصابه في وسطه . فانظروا بأى شيء قتل ؟ وخرج في طلبه رجل من بني تميم ، فرجع إليهم التميمي وقد كان ألظ بأبي لؤلؤة منصرفه عن عمر حتى أخذه . وجاء بالخنجر الذي وصف عبد الرحمن بن أبي لؤلؤة منصرفه عن عمر حتى أخذه . وجاء بالخنجر الذي وصف عبد الرحمن بن أبي بكر فسمع بذلك عبيد الله بن عمر . فأمسك حتى مات عمر ، ثم اشتمل على السيف فأتي الهرمزان فقتله » (خ) .

(١٤٠)وكذلك حبر الأمة عبد الله بن عباس رأى جواز قتل علوج الفرس الذين فى المدينة بلا استثناء .قال شيخ الإسلام ابن تيمية فى منهاج السنة (٢٠٠٣) : وقد قال عبد الله= يصح مع هذه الاحتمالات كلها أن ينظر في أمر لم يصح ؟

۱۸ ـ وأصا تعلقهم بأن الكتاب وجد مع غلامه ـ ولم يقل أحد قط إنه
 كان غلامه (۱۱۱) ـ إلى عبد الله بن سعد بن أبى سرح يأمره بقتل

= ابن عباس لما طعن عـمر ـ وقال له عمر : كنت أنت وأبوك تحبان أن تكثر العلوج بالمدينة ـ فقال (أى ابن عباس) : " إن شنت أن نقتلهم " فقال عـمر : " كذبت " أفعد أن تكلموا بلسانكم ، وصلوا إلى قبلتكم ؟" . قال ابن تيمية : فهذا ابن عباس _ وهر فقه من عبيد الله بن عمر وأدين وأفضل بكثير _ يستاذن عمر فى قتل علوج الفرس مطلقاً الذين كانوا بالمدينة ، لما اتهموهم بالفساد ، اعتـقد جواز مثل هذا . . وإذا كان الهـرمزان بمن أعان على قـتل عمر كـان من المفسدين فى الأرض المحاربين فيجب قـتله لذلك . ولو قدر أن المقتول معصوم الدم يحرم قتله ، لكن كان القاتل متاولا ويعتـقد حل قتله لشبهة ظاهرة ، صار ذلك شبهة تدرأ عن القاتل (يعنى عن عبيد الله بن عـمر) . قلت : وإلى هذا ذهب عثمان فى اكتفائه بالدية واحتملها من ماله الخاص (*) . ولو أن حادث مقتل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب _ بجميع ظروفه على مثله فى أى بلد آخر مهما بلغ فى ذروة الحضارة لما كان منهم مثل الذى كان من الصحابة فى تسامـحهم إلى حد المطالبة حتى بقتل ابن أمير المؤمنين المـقتول بيد الغدر والنذالة والبغى الذميم (خ) .

(١٤١) وإنما قالوا إنه غلام الصدقة ، أى أحد رعاة إبل الصدقة . وإبل الصدقة ألوف كثيرة لها مئات لهن الرعاة . وإن صح أنه من رعاة إبل الصدقة فهؤلاء لكثرتهم وتبدلهم دائماً بغيرهم لا يكاد يعرفهم رؤساؤهم فضلا عن أن يعرفهم أمير المؤمنين وكبار عماله وأعوانه . ومع افتراض أنه من رعاة إبل الصدقة فـما أيسر أن يستأجره هؤلاء البغاة =

 ⁽ه) وكما تتل عسيد الله بن عمر الهومـزان ، قتل ابنة ابى لؤلؤة ، وقتل أيضًا جفينة النصـرانى لاتهامه بذلك ،
 فقال أعداء عثمان رُؤلِيني أنه لم يقتص من عبيد الله بسبب ذلك .

والجواب أن ابنة أبي لؤلوة كانت مجوسية ، وجفية كـان نصراتياً وقد قال النبي ﷺ كما جاء في البخارى : • لا يقتل سـلم بكافر ، (() وقـد دفع عثمان ديتهما كمـا دفع دية الهرمزان بعد عفو ابنه عن عبـيد الله كما رأينا في غير هذا الكان (م) .

⁽۱) رواه البخاري (۱۱۱ ، ۷ ، ۳۰ ، ۲۹۰۳ ، ۲۹۱۵) من حديث على بن أبي طالب (ع) .

حامليه (۱۶۲) . فقد قال لهم عثمان : إما أن تقيموا شاهدين على [بذلك] ، وإلا فيميني أنى ما كتبت ولا أمرت (۱۶۲) . وقد يكتب على لسان الرجل ، ويضرب على

= لغرض من أغراضهم . وقد ثبت أن الأشــتر وحكيم بن جبلة تخلفا في المدينة عند رحيل الثوار عنها مـقتنعين بأجوبة عثمان وحججه ، وفي مدة تخلف الأشتر وحكيم ابن جبلة تم تدبير الكتـاب وحامله للتذرع بهما في تجـديد الفتنة ورد الثوار ولم يكن لأحد غير الأشتـر وأصحابه مصلحة في تجديد الفتنة. وكم لهم من حـيل أكثر التواء من استئجار راع يرعى إبل الصدقة . بل لقد ذكروا عن محمد بن أبي حذيفة ربيب عثمان الآبق من نعمته أنه كان في نفس ذلك الوقت موجودًا في مصر يؤلب الناس على أمير المؤمنين ويزور الكتب على لسان أزواج النبي بَيَلِللَّهِ ويأخذ الرواحل فيضمرها ويجعل رجالا على ظهور البيوت في الفسطاط ووجوههم إلى الشمس لتلوح وجوههم تلـويح المسافر ثم يأمـرهم أن يخرجـوا إلى طريق الحجاز بمصـر ثم يرسلوا رسلا يخبرون عنهم الناس ليستقبلوهم . . . فإذا لقوهم قالوا أنهم يحملون كتبًا من أزواج النبي ﷺ في الشكوي من حكم عــثمان ، وتتلي هذه الكتب في جامع عــمرو بالفسطاط على مـلأ الناس وهي مكذوبة مزورة وحملتـها كانوا في مصــر ولم يذهبوا إلى الحجاز (انظر كتاب الأستاذ المحقق الشيخ صادق عرجون عن « عثمان بن عفان » ص ١٣٢ ـ ١٣٣). فتزوير الكتب في مأساة البغي على أسير المؤمنين عثمان كان من أسلحة البغاة استعملوه من كل وجه وفي كل الأحوال . وقد تقدم المثال على ذلك ، وسيأتي طرف منه فيما بعد .

(۱٤٢) وكيف يكتب إلى عبد الله بن سعد بن أبى سرح وقد أذن له بالمجيء إلى المدينة ويعلم أنه خرج من مصر (الطبرى ٥: ١٩٢) وكان المتسلط على الحكم في الفسطاط محمد ابن أبى حليفة رئيس البغاة وعميدهم في هذه الجهة . ومضمون الكتاب المزور قد اضطرب رواة أخباره في تعيين مضمونه وسياتي الكلام على ذلك كله فيما بعد. (خ). اضطرب رواة أعباره في تعيين مضمونه وسياتي الكلام على ذلك كله فيما بعدال عثمان (١٤٣) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة (١٨/ ١٨) : كل ذي علم بحال عثمان يعلم أنه لم يكن ممن يأمر بقتل محمد بن أبي بكر ولا أمثاله ، ولا عرف منه قط أنه قتل أحدا من هذا الضرب . وقد سعوا في قتله (أي في قتل أمير المؤمنين عثمان) ودخل عليه محمد فيمن دخل، وهو لا يأمر بقتالهم دفعا عن نفسه ، فكيف يبتدئ =

خطه ، وينقش على خاتمه(١٤٤) .

فقالوا: [تسلم] لنا مروان. فقال: لا أفعل. ولو سلمه كان ظالما (١٤٥) وإنما عليهم أن يطلبوا حقهم عنده على مروان وسواه، فما ثبت كان هو منفذه، وآخذه [ان كان له أخذه] والممكن لمن يأخذه بالحق. ومع سابقته وفضيلته ومكانته لم يثبت علمه ما يوجب خلعه فضلا عن قتله.

وأمثل ما روى فى قصته أنه _ بالقضاء السابق _ تألب عليه قوم لأحقاد اعتقدوها: ممن طلب أمرًا فلم يصل إليه ، وحسد حسادة أظهر داءها ، وحسله على ذلك قلة دين وضعف يقين ، وإيشار العاجلة على الآجلة (١٤٦) . وإذا نظرت إليهم ذلك

⁼ بقتل معصوم الدم . (خ) .

⁽١٤٤) وقد حدث مثل ذلك في زمن عمر، كما رواه البـلاذري في فتوح البلدان (ص ١٤٤) . طبع سنة ١٣٢٨) . طبع سنة ١٣٢٨) .

⁽١٤٥) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة (٣٠) بل عثمان إن كان أمر بقتل محمد بن أبي بكر هو أولى بالطاعة بمن طلب قـتل مروان ، لأن عثمان إمام هدى وخليفة راشد يجب عليه سياسة رعيته وقتل من لا يدفع شره إلا بقتله . وأما اللين طلبوا قتل مروان فقوم خوارج مفسدون في الأرض ليس لهم قتل أحد ولا إقامة حد. وليس مروان أولى بالفتنة والشر من محمد بن أبي بكر ، ولا هو (أي ابن أبي بكر) أشهر بالعلم والدين منه (أي من مروان) . بل أخرج أهل الصحاح عدة أحاديث عن مروان ، وله قول مع أهـل الفتيا ، واختلف في صحبته . ومحمد بن أبي بكر ليس بهذه المنزلة عند الناس . . ومروان من أقران ابن الزبير ، الغ ، (خ) ،

⁽١٤٦) بمثل هذه الأوصاف وصفهم أميسر المؤمنين على بن أبي طالب في الخطبة التي خطبها على الغرائر في معسكره بالكوفة عندما كان الصحابي الفارس المجاهد القعقاع بن عمرو التميمي يسعى بإتمام المهمة التي جاءت عائشة وطلحة والزبير لإتمامها ، فردى الطبرى (١٩٤٠) أن علياً ذكر إنعام الله على الأمة بالجماعة بالخليفة بعد رسول الله على أله الذي يليه ، ثم الذي يليه ، ثم الذي يليه ، وقال على مسمع من قتلة عثمان: « ثم حدث =

صريح ذكرهم على دناءة [قدرهم](١٤٧) وبطلان أمرهم(١٤٨) .

كان الغـافقي المصــري أميــر القوم (١٤٩) ،......

= هذا الحدث الذي جره على الأمة أقوام طلبوا هذه الدنيا ، حسدوا من أفاء الله عليه على الفضيلة ، وأرادوا رد الأشياء على أدبارها » . ثم ذكر أنه راحل غذا إلى البصرة ليجتمع بأم المؤمنين وأخويه طلحة والزبير وقال : « ألا ولا يرتحلن غذا أحد أعان على عثمان وَوَالْنِينَ بشيء في شيء من أمور الناس ، وليغن السفهاء عنى أنفسهم». (خ) .

(١٤٧) هكذا فى المخطوطة ـ ولكن الشيخ محبًا أثبتها (قلوبهم) ولم يشر إلى ذلك .

(١٤٨) أجملنا في ما مضى أوصاف البارزين ممن خرج على عشمان . أول من اكتشف سريرتهم ، ونظر إلى وجوههم بنور الله فتشاءم منهم ، رجل الإسلام المحدث أمير المؤمنين عمر بن الخطاب صاحب الفراسة التي لا تخطئ . روى الطبرى (٨٦:٤) أن عمر لما استعرض الجيوش للجهاد سنة ١٤ مرت أمامه قبائل السكون اليمنية مع أول كندة يتقدمهم حصين بن نمير السكوني ومعارية بن حديج أحد الصحابة الذين فتحوا مصر ثم كان أحد ولاتها ، فاعترضهم عمر، فإذا فيهم فتية دلم سباط ، فأعرض عنهم ثم أعرض ثم أعرض ، حتى قبل له : مالك ولهؤلاء فقال : إني عنهم لمتردد ، وما مر بي قوم من العرب أكره إلى منهم . فكان منهم سودان بن حمران وخالد بن ملجم وكلاهما من البغاة على عثمان . (خ) .

(١٤٩) هو الغافقي بن حرب العكى من أبناء وجوه القبائل اليمنية التي نزلت مصر عند الفتح. فأما تظاهر ابن سبأ بالتشيع لعلى ولم يجد مرتعًا لفسياده في الحجاز ولا في الشام ، اكتفى باصطناع بعض الاعوان في البصرة والكوفة ، واختار الإقامة في الفسطاط ، فكان الغافقي هذا من قنائصه ، وقد استمالوه من ناحية تهافته على الرئاسة والجاه . وكان محمد بن أبي حذيفة ابن عتبة الأموى ربيب عثمان الآبق من نعمته هو اليد اليمني لتنفيذ خطط السبأيين في مصر . والغافقي للتصدر والظهور . وفي شوال سنة مصر على المدينة بأربع فرق مجموع رجالها نحو ستمائة وعلى كل فرقة رئيس ورئيسهم العام الغافقي هذا، وتظاهروا بأنهم يقصدون الحج. =

وفى المدينة تطورت حركاتهم إلى أن استفحل الأمر ومنعوا عشمان من الصلاة بالناس فى المسجد النبوى فصار الغافقى هو الذى يصلى بالناس (الطبرى ٥ : ١٠٧) ثم لما أقنعهم الشيطان بالجرأة على الجناية الكبرى كان الغافقى أحد المجترئين عليه وضربه بحديدة معه وضرب (٥) المصحف برجله فاستدار (الطبرى ٥ : ١٣٠) وبعد قتل عثمان بقيت المدينة خمسة أيام وأميرها الغافقى بن حرب (الطبرى ٥ : ١٥٥). (خ).

اليكتشف له أمر الإنساعات وحقيقة الحال ، استماله السبايون ، وكان كنانة بن بشر المكتشف له أمر الإنساعات وحقيقة الحال ، استماله السبايون ، وكان كنانة بن بشر هذا واحدا منهم (الطبرى ٥ / ٩٩) . وعندما جمعوا أوشاب السقبائل للزحف على المدينة بحيلة الحيج في شوال سنة ٣٥ انقسموا في مصر إلى أدبع فرق على كل فرقة أمير ، وكان كنانة بن بشر أميراً على إحدى هذه الفرق (الطبرى ٥ : ١٠٣٣) ثم كان في طليعة من اقتحم الدار على عشمان وبيده شعلة من نار تنضج بالنفط ، فدخل من التجبيى إلى عثمان فأشعره مشقصاً (أى نصلا طويلا عريضاً) فانتضح الدم على آبه التجبيى إلى عثمان فأشعره مشقصاً (أى نصلا طويلا عريضاً) فانتضح الدم على آبه بالسيف على صدر عثمان وقتله (الطبرى ٥ : ١٣٣) ، وقطع يد نائلة زوجة عشمان واتكا بالسيف على صدر عثمان وقتله (الطبرى ٥ : ١٣١) ، قال محمد بن عمر الواقدى: حدثنى عبد الرحمن بن أبى الزناد المدنى ، عن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي المدنى التجبيي (الطبرى ٥ : ١٣١) وقيه يقول الوليد بن عقبة بن أبى معيط : ابن عتاب التجبيي (الطبرى ٥ : ١٣١) وفيه يقول الوليد بن عقبة بن أبى معيط :

ألا إن خير الحلق بعد ثلاثة تتيل التجيبي الذي جاء من مصر وكانت عاقبة كنانة هذا وقوعه قـتيلا في الحرب التي نشبت سنة ٣٨ في مصر =

⁽æ) في سند هذا الحدير الغريب الموحش سيف الذي يكتب التاريخ ، وهو مـنهم بالكذب كــما جــاء في الحيزان • االـــان (د)

⁽چچ) قضية استمالة السبايين لعمار ، وصلاة الغافقي بالناس في المدينة في سندهما سيف بن عمر التيمى الجرمى ضعيف جدا واتهم بالوضع والزندقة ! كما جا في التهذيب لابن حجر ومكذا نرى قسما كبيرا من تاريخنا من وضع الزنادقة فيل من معتبر ؟! (م) .

وسودان بن حمران (۱۰۱) ، وعبد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي (۱۰۲) ، وحكيم بن

= بين محمد بن أبي بكر الصديق نائب على وبين عمرو بن العاص ومن معه من

جش معاوية بن حديج السكوني (الطبري ٦ / ٥٩ ، ٥٩) . (خ) . (١٥١) السكوني ، من قبائل مـراد اليمنية النازلة في مصر . وقــد تقدم أنه كان في سنة ١٤ــ أحد الذين قـدموا في خلافـة عمر للجهـاد مع جيوش اليـمن بقيادة حـضين بن نمير ومعاوية بن حديج ، فلما استعمرضهم أمير المؤمنين وقع نظره على سودان بن حمران هذا وعلى زميله خالد بن ملجم فتشاءم منهما وكرههما . ولما أرسل أمير المؤمنين عثمان عمارًا إلى مصر ليكتشف له مصدر الإشاعات الكاذبة وحقيقة الحال التف السبأيون بعمار وكان سودان بن حمران منهم (الطبري ٥ : ٩٩) . ولما سير السبأيون متطوعة الفتنة من أوشاب القبائل اليـمنية التي في مصر في شوال سنة ٣٥ نحو المدينة وجعلوهم أربع فـرق كان سودان قائد إحدى هذه الفـرق (الطبري ٥ : ٣٠٣) ، ولما وصل متطوعة الفتنة إلى المدينة وخرج لهم محمد بن مسلمة ليعظم لهم (الطبري ٥: ۱۱۸) . وفي ٥ : ١٣١ من تاريخ الطبري وصف تسور سسودان ومعه آخرون من دار عمرو بن حزم إلى دار عثمان . وفي ٥ : ١٣٠ بعض تفاصيل مـا وقع من سودان عند ارتكابهم الجناية العظمى . ولما انتهوا من قتل أمير المؤمنين خرج سودان من الدار وهو ینادی : قد قتلنا عثمان بن عفان (الطبری ٥ : ١٢٣) . (خ) .

(١٥٢) كان أبوه رجلا مسنًا من مسلمة الفتح . وورد ذكر عبد الله بن بديل في الفتنة العظمي على أمير المؤمنين عــثمان ُ، فذكر الطبــرى (٥/ ١٢٤ ، ١٢٥) أن المغيرة بن الأخنس ابن شريق الشقفي حليف بني زهرة خــرج هو وعبد الله بــن الزبير ومروان وغــيرهـم يدافعون عن أمير المؤمنين على باب الدار ، فبحمل عبد الله بن بديل على الأخنس بن شريق وُقتله. ونـقل الحافظ ابن حجر في الإصابة (٢/ ٢٨٠) عن ابن الـكلبي أن عبد الله بن بديل وأخاه عبــد الرحمن شهدا صفين مع على وقتــــلا بها . والظاهر أن أخاه قتل قبله ، فقد نقل ابن حجر (في الإصابة ٢ / ٢٨١) عن ابن إسحاق في كتاب الفردوس أن عبيد الله بن عمر بن الخطاب لما قدم الكوفة ـ أى مع جيش أهل الشام ـ لقى عبد الله بن بديل ، فنصح له ابن بديل بأن لا يهرق دمه في هذه الفتنة، فاعتذر=

جبلة من أهل البـصـرة (١٥٣) ، ومـالك بن الحـارث..........

= عبيد الله بن عمر بأنه يطلب بدم أمير المؤمنين عثمان الذي قتل ظلما ، واعتذر ابن بديل بأنه يطلب بدم أخيه الذي قتل ظلما . وكيف يكون أخوه قتل ظلما وقد قتل في فنة تطوع للمساهمة فيها مختاراً ، بينما عثمان وهو أمير المؤمنين الذي له حق الولاية عليهم كان مبغيا عليه من ابن بديل وأمثاله ومن هم أقل منه شأنا ومع ذلك لم يقاتل أحدا ، ولم يدافع عن نفسه ، ونهى الناس عن أن يدافعوا عنه أوباشاً قدموا إلى مدينة الرسول عليه من مختلف البلاد ليرتكبوا الشر والإثم . وأين عثمان الذي ملأت حسناته الأرض وتعطرت بأريجها السماء ، من عبد الرحمن بن بديل الذي لا يكاد يعرف له التاريخ عملا . (خ) .

(١٥٣) حكيم بن جبلة العبدى من قبائل عبد القيس ، أصلهم من عمان وسواحل الخليج الفارسي (*) ، وتوطن بالبصرة بعد تمصيرها . وكان حكيم هـذا شابًا شجاعًا ، وكانت الجيوش الإســـلامية التي تزحف نحو الشرق لنشر الدعــوة والفتوح تصدر عن البصرة والكوفة ، فكان حكيم بن جبلة يرافق هذه الجيوش ، ويجازف في بعض حملات الخطر ، كـما تفعل كتائب (الكومـاندوز) في هذا العصر . وقد استـعملته جيوش أمير المؤمنين عثمان في إحدى هذه المهمات عند محاولتها استكشاف الهند كما نوهت بذلك في مقالة (طـلاثع الإسلام في الهند) . ويؤكد شيوخ سـيف بن عمر التميمي (وهو أعرف المؤرخين بتـاريخ العراق) على ما نقله عنه الطبري (٥٠ : ٩٠) أن حكيم بن جبلة كان إذا قفلت الجيوش خنس عنهم فسعى في أرض فارس فيسغير على أهل الذمة ويتنكر لهم ويفسد في الأرض ويصيب ما شاء ثم يرجع . فشكاه أهل الذمة وأهل القبلة إلى عشمان ، فكتب عثمان إلى عبد الله بن عاصر أن احبسه ومن كان مثله فلا يخرجن من البصرة حتى تأنسوا منه رشدًا ، فحبسه (أي منعه من مبارحة البصرة) . فلما قدم عبد الله بن سبأ البصرة نزل على حكيم بن جبلة ، واجتمع إليه نفر، فنفث فيهم سمومه . فأخرج ابن عامر عبد الله بن سبأ من البصرة فأتمى الكوفة فأخرج منها ، ومن هناك رحل ابن سبأ إلى الفسطاط ولبث فيه =

^(*) بل الخليخ العربي (م) .

الأشتر (أ٥٤) في طائفة هؤلاء رؤوسهم ، فناهيك بغيرهم .

= وجعل يكاتبهم ويكاتبونه ويختلف الرجال بينهم . وذكر الطبري (٥ / ١٠٤) أن السبأية لما قرروا الزحف من الأمصار على مدينة الرسول ﷺ كان عدد من حرج منهم من البصرة كعدد من خرج من مصر ، وهم مقسمون كذلك إلى أربع فرق ، والأمير على إحدى هذه الفرق حكيم بن جبلة ونزلوا في المدينة في مكان يسمى ذا خشب . ولما حصبـوا أمير المؤمنين عشـمان وهو يخطب على المنبر النبوى كــان حكيم بن جبلة واحـدًا منهم (الطبـري ١٠٦/٥) . ولما رحل الثـوار عن المدينة في المرة الأولى بعــد مناقشتهم لعشمان وسماعهم دفاعه واقتناعهم ، تخلف في المدينة الأشتر وحكيم بن جبلة (الطبــرى ٥ : ١٢٠) وفي ذلك شبهة قوية بأن لهــما دخلا في افتــعال الكتاب المزور على أمير المؤمنين. ولما جاءت عائشة وطلحة والزبيـر إلى البصرة وأوشكوا أن يتفاهموا مع أمير المؤمنين على رد الأمـور إلى نصابها كـان حكيم بن جبلة هو الذي أنشب القتال لئلا يتم التفاهم والاتفاق (الطبري ٥ / ١٧٦ وما بعدها) وارتكب دناءة قتل امرأة من قومه سمعته يشتم أم المؤمنين عائشة فقالت له: يا ابن الخبشة أنت أولى بذلك فطعنها فـقتلها (الطبري ٥ : ١٧٩) وحبنئذ تخلي قومـه عن نصرته إلا . الأغمار منهم، ما زال يقاتل حتى قطعـت رجله ، ثم قتل وقتل معه كل من كان في الوقعة من البغاة على عثمان ، ونادى منادى الزبير وطلحة بالبصرة : « ألا من كان فيكم من قبائلكم أحد ممن غزا المدينة فليأتنا بهم » فجيء بهم كما يجاء بالكلاب فقتلوا . فـما أفلت منهم إلا حرقوص بن زهير السـعدى من بني تميم (الطبرى ٥ : ١٨٠) . روى عامر بن حـفص عن أشياخه قال : ضــرب عنق حكيم بن جبلة رجل من الحدان يقال له ضخيم فمال رأسه فتعق بجلده فصــار وجهه في قفاه (الطبري ٥: ۱۸۲) . (خ) .

(١٥٤) من النخع ، وهى قبيلة يمنية من قبائل مذحج . بطل شنجاع من أبطال العرب ، كان أول مشاهده الحربية فى البرموك ، وفيها فقد إحدى عينيه . ثم شاء أن يكون سيفه مسلولا على إخوانه المسلمين فى مواقف الفتنة . ولو أنه لم يكن ممن ألب على أمير المؤمنين عثمان ، وكتب الله أن تكون وقائعه الحربية فى نشر دعوة الإسلام وتوسيع= وقُد كانوا أثاروا فتنة ، فأخرجهم عثمان بالاجتهاد ، وصاروا في جماعتهم عند

= الفتـوح ، لكان له في التاريخ شـأن آخر . والذي دفعـه في هذا الطريق غلوه في الدين وحب للرئاسة والجاه ولـست أدرى كيف اجتمعا فيه . والأشتر أحد الذين اتخذوا الكوفة دار إقامة لهم ، فلما كانت إمارة الوليد بـن عقبة على الكوفة كان الأشت يشعر في نفسه بأنه أهل للولاية والرئاسة ، فانزلق مع العائبين على الدولة ورجالهــا من الخليفة الأعلى في المدينة إلى عــامله على الكوفة الوليد بن عقــبة ، ولما سرق أبو زينب وأبو مورع خاتم الوليـد من منزله وذهبا بــه إلى المدينة فشــهدا على الوليد بشرب الخـمر كما تقـدم في ص ٧٦ أسرع الأشتر وآخرون مـعه بالذهاب إلى المدينة لتوسيع دائرة الفتنة ، حتى إذا عزل عثمان الوليد سعيد بن العاص عاد الأشتر مع سعيد إلى الكوفة (الطبري ٥ / ٦٣) . وكان عثمان قد سن نظام الأراضي، فمن كانت له أرض من الفيء في مكان بعيد عنه يبادل عليه بأرض مبادلة قريبة منه بالتراضي بين المتبادلين . وبهذه الطريقة تخلى طلحة بن عبيد الله عن أسهمه في خيبر واشتـرى بها من فيء أهل المـدينة بالعراق أرضًا يقال لها الـنشاستج (الـطبرى ٥ / ٦٤). وبينما كــان سعيــد بن العاص في دار الإمارة بالكوفـة والناس عنده أثني رجل على طلحة بن عبيد الله بالجود ، فقال سعيد بن العاص : لو كان لي مثل أرض النشاستج لأعاشكم الله عيداً رغدًا . فقال له عبد الرحمن بن خنيس الأسدى : رددت لو كـان هذا الملـطاط لك. والملطات أرض على جــانــب الفــرات كــانت لأل كسرى. فغضب الأشتر وأصحابه وقالوا للأسدى : تتمنى له من سودانا ! فقال والده: ويتمنى لكم أضعافه . فثار الأشتـر وصحبه على الأسدى وأبيه وضربوهما في مجلس الإمارة حتى غشى عليهما . وسمعت بذلك بنو أسد فجاؤوا وأحاطوا بالقصر ليدافعوا عن رجليهــما، فتلافي سعيد بن العاص هذه الفــتنة بحكمته ، ورد بني أسد عن الأشتر وجماعته . وكتب أشراف الكوفة وصلحاؤها إلى عثمان في إخراج هؤلاء المشاغسين من بلدهم ، فارسلهم إلى معاوية في الشــام (الطبري ٥ / ٨٥ ـ ٨٦) ثم أخرجهم معاوية فنزلوا جزيرة ابن عمر تحت حكم عبد الرحمن بن خالد بن الوليد إلى أن نظاهروا بالتوبة ، فذهب الأشتر إلى المدينة ليرفع إلى عثمان توبتهم، فرضى = = عنه عثمان وأباح له الذهاب حيث شاء فاحتار العودة إلى زملائه الذين عند عبد. الرحمن بن خالد بن الوليد في الجزيرة (الطبري ٥ / ٨٧ ، ٨٨) . وفي الوقت الذي كان فيه الأشتر يعرض على عثمان توبته وتوبة زملائه وذلك في سنة ٣٤ كان السبأيون في مصر يكاتبون أشياعهم في الكوفة والبصرة بأن يثوروا على أمرائهم واتعدوا يوما ، فلم يستقم ذلك إلا لجماعة الكوفة ، فثار بهم يزيد بن قيس الأرحبي (الطبري ٥ : ١٠١). ولما وصل الأشتر من المدينة إلى إخوانه الذين عند عبد الرحمن بن خالد بن الوليد وجيد بين أيديهم كتابًا من يزيد بن قيس الأرحبي يقول لهم فيه: لا تضعوا كتابي من أيديكم حستى تجيئوا . فتشاءموا من هذه الدعوة وآثروا البقاء ، وخالفهم الأشتـر فرجع عاصيًا بعد توبته ، والتحق بـثوار الكوفة وقد نزلوا في الجـرعة مكان مشرف على القادسية ، وهناك تلقوا سعيد بن العاص أمير الكوفة وهو عائد من المدينة فردوه ، ولقى الأشتر مولى سعيد بن العاص فضرب الأشتر عنقه . وبلغ عثمان إنهم يريدون إقالة سعيد بأبي موسى الأشعري فأجابهم إلى ما طلبوا (الطبري ٥ /٩٣ ، ٩٤) . ولما فشل صوعد سنة ٣٤ واقستصرت الفستنة على ما كسان في الجرعمة ، اتعد السبأيون للسنة التبي بعدها (سنة ٣٥) ورتبوا أمرهم على التوجه إلى المدينة مع الحجاج كالحجاج ، وكان الأشتر مع حوارج الكوفة رئيسًا على فرقة من فرقهم الأربع (الطبرى ٥ / ١٠٤) وبعد وصولهم إلى المدينة ناقشـهم أمير المؤمنين عثمان وبين لهم حجته في كل ما كانوا يظنونه فيه ، فاقتنع جمهورهم بذلك وحملوا رؤساء الفتنة على الرضا بأجوبة عشمان وارتحلوا من المدينة للمرة الأولى . إلا أن الأشتر وحكيم بن جبلة تخلفا في المدينة ولم يرتحلا معهم (الطبري ٥/ ١٢٠) . ولما وصل المصريون إلى مكان يسمى البويب اعترضهم راكب مثل لهم دور حامل الكتاب المزعوم ، وسيأتي الحديث عن ذلك فيما بعد . ونقل الطبري (٥/ ١٩٤) أن الأشتر كان في موتمر السبأيين الذي عقدوه قبيل ارتحال على من الكوفة إلى البصرة للتفاهم مع طلحة والزبير وعائشة . فقرر السبأيون في مؤتمرهم هذا أن ينشبوا الحرب بين الفريقين قبل أن يصطلحا عليــهم . وفي وقعة الجمل اصطرع عــبد الله بن الزبير والأشتــر واختلفا ضربتين وقال عبد الله بن الزبير كلمته المشهورة: «اقتلوني ومالكا» فأفلت منه مالك =

العواصم من القواصم

الأشتر، روى الطبرى (٥/٢١٧) عن الشعبى أن الناس كانوا لا يعرفون الأشتر باسم مالك ، ولو قال ابن الزبير " اقتلونى والأشتر " وكانت للأشتر الف ألف نفس ما نجا منها شيء ، ومازال يضطرب في يدى ابن الزبير حتى أفلت . وروى الطبرى (٥/١٩٤) أن عليًا لما فرغ من البيعة بعد وقعة الجمل واستعمل عبد الله بن عباس على البصرة بلغ الأشتر الخبر باستعمال على ابن عباس فغضب وقال : " على ما قتلنا الشيخ إذن ! البيمن لعبيد الله ، والحجاز لقشم ، والبصرة لعبد الله ، والكوفة لعلى!" ثم دعا بدابته فركب راجعا . وبلغ ذلك عليًا فنادى : الرحيل ! ثم أجد السير فلحق به فلم يره أنه بلغه عنه وقال : " ما هذا السير ؟ سبقتنا ! " . وخشى أن ترك والخروج أن يوقع في نفس الناس شرا ، ثم اشترك الأشتر في حرب صفين . وولاه على إصارة مصر بعد صرف قيس بن سعد بن عبادة عنها . فلما وصل القلزم (البويس) شرب شربة عسل فمات ، فقيل إنها كانت مسمومة ، وكان ذلك سنة ٣٨ (الإصابة ٣ / ٤٨٤) . (خ) .

(۱۵۵) أثاروا الفتنة يوم ضربوا عبد الرحمن بن خنيس الأسدى وأباه وهم فى دار الإمارة بالكوفة ، فكتب أشراف الكوفة وصلحاؤها إلى عثمان بإخراجهم إلى بلد آخر ، فسيرهم إلى معاوية فى الشام . والذين سيروا إلى معاوية هم : الأشتر النخعى ، وابن الكواء اليشكرى ، وصعصعة بن صوحان العبدى ، وأخوه زيد ، وكميل بن زياد النخعى ، وجندب بن زهير الغامدى ، وجندب بن كعب الأزدى ، وثابت بن قيس بن منقع ، وعروة بن الجعد البارقى ، وعمرو بن الحمق الخزاعى (خ) .

(١٥٦) نص كلام معاوية كما رواه الطبرى (٨٦/٥) : « إنكم قـوم من العرب ، لكم أسنان وألسنة ، وقد أدركتم بالإسلام شرفا ، وغلبتم الأمم ، وحويتم مراتبهم ومواريثهم . وقد بلخنى أنكم نقمتم قريشًا ، وإن قـريشًا لو لم تبكن عدتم أذلة كما كنتم . أن أثمتكم إلى اليوم جنة ، فلا تسدوا عن جتَّكم . وأن أثمتكم اليوم يصبرون لكم على الجور ، ويحتملون منكم المؤونة . والله لتشهن أوليبتلينكم الله بمن يسومكم ثم لا يحمدكم على الصبر ، ثم تكونون شـركاءهم فيما جررتم على الرعية في حـيانكم وبعد موتكم » . (خ) .

وبقريش ، فما زالت العرب تأكل من قوائم سيوفها وقريش تجاهد (١٥٨). فقال له معاوية : " لا أم لك . أذكرك بالإسلام وتذكرنى بالجاهلية ! قبيح الله من كثر على أمير المؤمنين بكم ، فما أنتم ممن ينفع أو يضر . اخرجوا عنى (١٥٩)» .

قال له زید بن صوحان [یومًا]_ فیما یروی (۱۵۷) : « کم تکثر علینا [من الأمرة]

(۱۵۷)بل القائل أخوه صعصعة . (خ) . (۱۵۸) تا أخرا اد اد تر الدراد اذكر در.

(١٥٨)وقال أيضا لمعاوية : " وأما ما ذكرت من الجنة ، فإن الجنة إذا اخترقت خلص إلينا " أي إذا قتلنا ولاتنا وصارت الولاية إلينا . ولو أن هذه الكلمة قالها ثائر وهو من قبضة حاكمه _ منذ بدأت الحكومة إلى أن تقوم الساعة _ ما وجد من حاكمه حلمًا وسعة صدر كالذي وجده صعصعة من معاوية مع قدرته عليه . (خ) .

(١٥٩)وجواب معاوية علي كـــلام صعصعة في وصف قريش ومكانتـــها طويل ونفيس ، وقد أورده الطبري (٥ / ٨٦) . (خ) .

(١٦٠)قد يقول قــائل :ألا يدل ما وقع من الحوادث في مأساة اســتشهاد الخليفة عــثمان على غفلته في عدم علمه فيما يجرى في الخفاء من تآمر المتآمرين .

فى الحقيقة أن هذا الخليفة لم يكن على الرغم من اشتغاله بالفتـوحات الواسعة التى تمت فى عهده ، غافلا عن المؤامـرات التى كانت تحاك ضده من أجل الكيد للإسلام ، بل كان على مستوى الأحداث بعـيدا عن تهمة الضعف التى تتردد على السنة خصومه .

قال الأستاذ المؤرخ محمد عزة دروزة :

وقد نشط ابن سوداء (أى عبد الله بن سبأ) وجماعاته فى بث الدعاية ضد عثمان وأمرائه حتى أوسعوا الأرض إذاعة كما جاء فى رواية الطبرى . وكانوا يكتبون كتبًا فى العيب فيهم ويرسلونها للناس فى الأمصار . وبلغ ذلك أهل المدينة فجاؤوا إلى عثمان يسألونه هل أتاه من الأمصار مثل ما أتاهم . فقال لهم والله ما جاءنى إلا السلامة، فأخبره . فقال لهم : أنتم شركائي وشهود المؤمنين ! فأشيروا على ، فأشاروا عليه إرسال أشخاص بمن يثن فيهم للأمصار ، ليقولوا لاهلها أنهم لم ينكروا=

= شيئًا من عثمان ، لا أعمالامهم ولا عوامهم . . . وإن الأمراء يقسطون بين الناس (الطبرى ج م ص ٣٧٩) .

ثم كتب إلى أهل الأمصار كتابًا عامًا يذكر فيه ما بلغه من الإذاعات والطعن على الأمراء ويقول: إنه تولى أمر المؤمنين ليقوم بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وإنه ولى عماله على ذلك ، وأنه مستعد لسماع كل شكوى منه ومن عماله وإنصاف صاحبها ، وإعطاء كل ذى حق حقه ، ويدعو من له شكوى إلى موافاته فى الموسم (٣٨٠ ، ٣٨١) الطبرى نقالا عن تاريخ الجنس العربى ١٣١٧) . ثم استدعى ولاة الأمصار واستطلعهم الأمر ، وقال إنى أخشى أن يكون مصدقًا عليكم فأكدوا له أنهم سالكون طريق الحق والمصلحة ، وأن ما بلغه دسائس ووساوس تبث سراً ، واقترح بعضهم تعقب المذيعين وقتلهم ، فأمرهم بالانتباه والرفق والتسامح فيما لا يكون فيه ضياع حقوق الأمة ، ومن الولاة معاوية بن أبى سفيان (عن الجنس العربى ٧ / ٢٣٢ وقد نقله عن الطبرى) وذكر المؤرخون أن عثمان جمع بعض خاصته ، فشاورهم فى أمر الناس ! سمع منهم ثم قال لهم :

لقد سمعت كل ما أشرتم به ، ولكل أمر باب يؤتي منه . أن هذا الأمر الذي يخاف على هذه الأمة, كائن . وإن بابه الذي يغلق عليه ليفتحن ، فنكفكفه باللين والمواتاة إلا في حدود الله ! فإن فتح فلا يكونن لأحد على حجة ، وقد علم الله أني لم آل الناس خيراً . وإن رحى الفتنة دائرة ، فطوبي لعثمان إن مات ولم يحركها . سكتوا الناس وهبوا لهم حقوقهم ، فإذا تعوطيت حقوق الله فلا توهنوا !!

ومن أروع الادلة على قوة عشمان ورباطه جأشه موقفه حين اشتد عليه هجوم الثوار وأصحاب الفتنة ، يقتحمون عليه داره ليقتلوه ، وكبار الصحابة الصناديد مع أبنائهم يرجونه للدفاع عنه ، كما فصلنا القول في غير هذا المكان ، « فيعزم على كل من رأى أن له عليه سمعًا وطاعة أن يكف يده ويلقى سلاحه ، حرصًا على دماء المسلمين ، ولو بتعريض حياته للهلاك والقتل .

ومؤامرتهم (١٦١) ، فكتب إلى عثمان يخبره بذلك ، فأرسل إليه بأشخاصهم إليه فأخرجهم معاوية (١٦٢) . .

= ليت شعرى أى شجاعة نفسية ، وأى صبر يطلبه الناس وراء هذا ؟! إذا كانت الشجاعة هي ضبط النفس عند النوازل في غير قلق ، والصبر على المكاره من غير جزع ، ومصابرة الحوادث من غير سأم ، والنبات لجسام الأحداث بلا تزعزع ، فلم تنجب الأمهات مثل عثمان في شجاعته ورباطة جاشه ، وقوة يقينه ، وثباته على رأيه فإن أحداً من الناس في مثل حال عثمان وشأنه ، لم يلق ما لقى عثمان ، ولا شيئا منه ، ولم يصبر أحد على ما لقى من البلاء والمحنة مثل ما صبر عثمان . وكيف بصبر ينتهى بصاحبه على علم منه وبصيرة - إلى الموت قتلا ، وكان له لو كان جزوعًا وأراد ألا يصبر عن يقين ورضا ، مخارج ينفذ منها ، ويعيش في خفض من العيش! ولكن عثمان وظين لم يكن ضعيفًا ولا مستضعفًا - كما يزعم القاصرون والمقصرون - بل كان قوى الإيمان، عظيم اليقين ، كبير النفس ، وعبقرى الشجاعة ، نبيل الصبر ، نفاذ البصيرة، ففذى الأمة ، ووضع لها بذلك أعظم قواعد النظام في تكوينها الاجتماعي (الخليفة المفترى عليه للأستاذ عرجون ص ٢٥) (م) .

(١٦١) قال ابن الكواء فيما نقله الحافظ ابن عساكر في ترجمته من تاريخ دمشق (٧/ ٢٩٩) وأبو جعفر الطبرى في تاريخه (٥ / ٩٦) يصف لمعاوية أهل الأحداث من أهل الأمصار أما أهل الأحداث من أهل المدينة فيهم أحرص الأمة على الشر ، وأعجزهم عنه. وأما أهل الأحداث من أهل الكوفة فإنهم أنظر الناس في صغير ، وأركبه لكبير. وأما أهل الأحداث من أهل البصرة فإنهم يردون جميعا ويصدرون شتى . وأما أهل الأحداث من أهل مصر فهم أوفى الناس بشر ، وأسرعه ندامة . وأما أهل الاحداث من أهل الشام فأطوع الناس لمرشدهم وأعصاه لمغويهم » (خ) .

• (١٦٢) وكتب فيهم إلى عشمان " إنه قدم على أقوام ليست لهم عقول ولا أديان . أثقلهم الإسلام ، وأضجرهم العدل . لا يسريدون الله بشيء ، ولا يتكلمون بحجة . إنحا همهم الفتنة ، وأموال أهل الذمة . والله مبتليهم ومختيرهم ، ثم فاضحم ومخزيهم . وليسوا بالذين ينكون أحداً إلا مع غيرهم . فاته سعيداً ومن قبله عنهم ، فإنهم ليسوا لأكثر من شغب أو نكير " (الطبرى ٥/٧٨) (خ) .

فمروا بعبد الرحمن بن خالد بن الوليد (١٦٣) ، فحبسهم ، ووبخهم ؛ وقال لهم: " اذكروا [لي] ما كنتم تذكرون لمعاوية (١٦٤) » . وحصرهم ، وأمشاهم بين يديه أذلاء حتى تابوا بعد حول (١٦٥) » .

وكتب إلى عشمان بخبرهم ، فكتب إليه أن سرحهم إلى . فلما مثلوا بين يديه جددوا التوبة ، وحلفوا على صدقهم ، وتبرؤوا مما نسب إليهم (١٦٦) [فخيرهم] حيث

⁽١٦٣) وكان يلى حمصًا لمعاوية ، ويتبعه منطقة الجزيرة حران والرقة (خ) .

⁽١٦٤) وذلك بعد قوله لهم : " يا آلة الشيطان ، لا مرحبًا بكم ولا أهلاً . وقد رجع الشيطان محسوراً وأنتم بعد نشاط . خسر الله عبد الرحمن أن لم يؤدبكم حتى يحسركم . يا معشر من لا أدرى أعرب أم عجم، لكى لا تقولوا لى ما يبلغني إنكم تقولون لمعاوية . أنا ابن خالد بن الوليد ، أنا ابن من عجمته العاجمات ، أنا ابن فاقي الردة . والله لتن بلغني يا صعصعة بن ذل أن أحلًا عن معى دق أنفك ثم أمصك لاطيرن بك طيرة بعيدة المهوى " (الطيرى ٥/٧) (خ) .

⁽١٦٥) كان كلما ركب أمشاهم ، فإذا مر به (صعصعة) قال أيا ابن الخطيئة ، أعلمت أن من لم يصلحه الخير أصلحه الشر ؟ ما لك لا تقول كما كان يبلغنى إنك تقول لسعيد ومعاوية فيقول : ويقولون : نتوب إلى الله ، أقلنا أقالك الله (الطبرى ٥ / ٨٧ - ٨٨) . (خ) .

⁽۱٦٦) الذي قدم إلى أمير المؤمنين عثمان في المدينة هو الأشتر النخعي وحده ، وهو الذي ناب عن ابني صوحان وابن الكواء والآخرين في تجديد التبوبة التي أعلنوها من قبل لعبد الرحمن بن خالد بن الوليد . غير أن الفتنة لم تكن مقتصرة على هؤلاء ، بل كانت جرثومتها في يد ابن سبأ الذي اختار الإقامة في الفسطاط ، وكان لها جناح في البصرة ، وللأشتر وإخوانة بقية في الكو بينما كان الأشتر يجدد توبته وتوبة إخوانه في المكرة بينما كان الأشتر يجدد توبته وتوبة ولاتهم ، فما رجع الأشتر بوبته إلى إخوانه الذين كانوا عند عبد الرحمن بن خالد بن الوليد حتى وجد عندهم كتابًا من إخوانهم في الكوفة يدعونهم للاشتراك في ما اتعدوا له ، فلم يتمج بهذه الدعوة إلى الفتنة والشر إلا الأشتر الذي لم يكن قد نسي=

يسيرون ، فاختار كل واحد ما أراد من البلاد : كوفة وبصرة ، ومصر . فأخرجهم ، · فما استقروا في [جنب] ما ساروا حتى ثاروا وألبوا،حتى انضاف إليهم جمع(١٦٧) .

وساروا إليه (١٦٨) : على أهل مصر عبد الرحمن بن عديس البلوي (١٦٩) ،

= توبته بعد ، فأسرع إلى الكوفة وانضم إلى الفتنة التي تسمى في الـتاريخ (يوم الجرعة) وكان ذلك في سنة ٣٤ . (خ) .

(١٦٧) لما خفق السبأيون في الوثوب على ولاتهم سنة ٣٤ في الموعد الذي وقعت فيه فتنة يوم الجرعة ، اتعدوا لفتنة أخرى بمقياس أوسع يقومون بها في العام التالي (سنة ٣٥) عند استعداد الحجاج لقصد الحرمين الشريفين من مصر والبصرة والكوفة ، فيذهب الحجاج للقيام بطاعة ألله ، ويذهب دعاة الفتنة للمجاهرة بمعصية الله . وقد نظموا أنفسهم في المثنى عشرة فرقة : أربع قرق من مصر ، وأربع من البصرة ، وأربع من الكوفة . وفي كل فرقة نحو مائة وخمسين مفتونًا ، أي من كل بلد نحو ستمائة رجل . (خ) .

رمي من موت عنو لمان و مسين مسود ؟ . (خ) . (١٦٨) أى إلى أمير المؤمنين عثمان في مدينة الرسول ﷺ . (خ) . (١٦٩) فارس شــاعر ، نزل مــصر مع جــيش الفتح ، ولم يعــرف له في سيرتــه شيء انفرد

بالاستياز به غير اشتراكه في هذه الفتنة ، مع دعواه أنه كان من الذين بايعوا تحت الشجرة . وأظنه لم يكن من الرؤوس المدبرين للفتنة ، ولكن مدبريها استغلوا مبله إلى الرئاسة ، فاستفادوا من سنه ووجاهته بين فرسان القبائل العوبية بمصر ، وولوه القبادة على إحدى الفرق الأربع التي خرجت من مصر إلى المدينة (وقادة الفرق الثلاث الأخرى : كنانة بن بشر التجيبي ، وسودان بن حمران السكوني ، وقتيرة السكوني ، ورئيسهم الأعلى الغافقي بن حرب العكي) . وكان عبد الرحمن بن السكوني . ورئيسهم الأعلى الغافقي بن حرب العكي) . وكان عبد الرحمن بن عليس في مدة الحصار شديد الوطأة على أمير المؤمنين عشمان وأهل بيته . ثم كانت عاقبته القتل في جبل الجليل بالقرب من حمص ، لقيه أحد الأعراب فلما اعترف له بأنه من قتلة عثمان بادر بقتله (معجم البلدان لياقوت : الجيل) . واخطأ من نسب ابنه من قتلة عثمان بادر بقتله (معجم البلدان لياقوت : الجيل) . واخطأ من نسب ابن عديس إلى تجيب، فإنه بلوى من قضاعة . أما تجيب بنت ثوبان المذحجية فلا ينسب إليها إلا بنو ولديها سعد وعدى ابنى أشرس بن شبيب بن السكون من كندة ، واين كندة من قضاعة ! (خ) .

وعلى أهل البصرة حكيم بن جبلة (١٧٠)، وعلى أهل الكوفة الأشتر مالك بن الحارث النخعي (١٧١). فدخلوا المدينة هلال ذي القعدة سنة خمس وثلاثين (١٧٢).

فاستقبلهم عثمان . قالوا : ادع بالمصحف. فدعا به فقالوا : افتح [السابعة](۱۷۲) ـ يعنى يونس ـ فقالوا : اقرأ . فقرأ حتى انتهى إلى قوله : ﴿ آللهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى الله تَفْتُرُونَ ۞ قالوا له قف . قالوا له : أرأيت ما حميت من الحمى ، أذن الله لك أم على الله افتريت ؟ قال : امضه ، إنما نزلت في كـذا . وقد حمى عـمر ، وزادت الإبل فزدت .

فجعلوا يتبعونه هكذا ، وهو ظاهر عليهم . حتى قال لهم : ماذا تريدون ؟ فأخذوا ميثاقه ، وكتبوا عليه ستًا أو خمسًا (١٧٥) : أن المنفى [يقلب] والمحروم يعطى ، ويوفر الفيء ، ويعدل في القسم ، ويستعمل [ذو] الأمانة والقوة . فكتبوا ذلك في كتاب . وأخذ عليهم أن لا يشقوا عصا ، ولا يفرقوا جماعة . ثم رجعوا راضين (١٧٧) . وقيل أرسل إليهم عليًا فاتفقوا على الخمس المذكورة ورجعوا راضين.

⁽١٧٠)تقدم التعريف به . وهو أمير إحدى الفرق الأربع البصرية (والثلاثة الآخرون : ذريح ابن عبــاد العبــدى ، وبشر بن شريــح " الحطم » ،وابن المحرش الحنفى . ورثيــسهم الأعلى حرقوص بن زهير السعدى) . (خ) .

⁽۱۷۱)تقدم التعریف به . وهو أمیر إحدى الفرق الأربع الكوفية (والثلاثة الآخرون . زید بن صوحان العبدی ، وزیاد بن النضر الحارثی ، وعبد الله بن الأصم . ورئیسهم الاعلی عمرو بن الأصم) . (خ) .

⁽۱۷۲) نزلوا خمارج المدينة على ثلاث مسراحل منهما، ثم تقمدم ثوار البـصــرة فنزلوا فى ذى خشب، ونزل ثوار الكوفة الاعوص ، ونزل عامتهم بذى المروة . (خ) .

⁽۱۷۳) في بعض النسخ : التساسعة . قارن [الطبيرى جـ ۲ ص ۱۹۱۷] ويونس يأتى ترتيبها (السابعة) في مصحف ابن مسعود وليشي ونسخة ۵ د ۳ تتفق مع ما ورد في الطبرى وكان الشيخ محب الدين الخطيب رحمه الله قد اثبتها التاسعة في أصل الكتاب (ع). (۱۷۵)أي اشترطوا عليه ستة شهروط أو خمسة في المعاني الآتية . (خ) .

⁽١٧٧)كان الزاحفون من أمصارهم على مدينة الرسول ﷺ فريقين : رؤساء خادعين على =

فبينما هم كذلك (١٧٨)، إذا راكب يتعرض لهم (١٧٩)، ثم يفارقهم مرارا (١٨٠). قالوا : مالك ؟ قال : أنا رسول أمير المؤمنين إلى عامله بمصر (١٨١) ففتشوه ، فإذا

= درجات متفاوتة ، ومرؤوسين مخدوعين ، وهم الكثرة التي بثت فيها دعايات مغرضة حتى ظنت أن هنالك منفين مظلومين ومحرومين سلبوا حقهم . . إلخ . وقد رأيت شهادة أصدق شاهدين في العراق حينئذ وهما الحسن البصري وصنوه ابن سيرين عن وفرة الأعطيات والأرزاق وأنواع الحيرات حتى كان منادى عشمان ينادى بدعوة الناس لها فلا يمنع عنها أحد . ورأيت فيما سبق شهادة الإمام الشعبي عن تعميم الرزق والخير حتى إلى الإماء والعبيد . ولما أصغى عامة الثائرين إلى أجوبة عشمان وعوفوا الحقيقة اقتنعوا ورجعوا . وكان رجوعهم من طريقين مختلفين باحتلاف اتجاه أمصارهم، فالمصريون اتجهوا شمالا لغرب ليسايروا ساحل البحر الأحمر إلى السويس ومصر ، والعراقيون من بصريين وكوفيين اتجهوا شمالا لشرق منجدين ليبلغوا البصرة والكوفة من أرض العراق . (خ) .

(۱۷۸) أى فبينما العراقيون من بصريين وكوفيين فى طريقهم نحو الشرق إلى الشمال ، والمصريون فى طريقهم نحو الغرب إلى الشمال ، وبين الفريقين مراحل بعيدة لأنهما تقدما فى السير والمسافة تزداد بعدًا بينهما . (خ) .

(١٧٩) أي للمصريين وحدهم . (خ) .

(۱۸۰) ولا يتحرض لهم ثم يفارقهم ويكرر ذلك إلا ليسلفت أنظارهم إليه ، ويثير شكوكهم فيها. وهذا ما أراده مستأجرو هذا الرجل لتسميل هذا الدور ، ومسدبرو هذه المكيدة لتجديد الفتنة بعد أن صرفها الله، وأراح شرورها . ولا يعمقل أن يكون تدبير هذا الدور التمثيلي صادرًا عن عثمان أو مروان أو أي إنسان يتصل بهما، لانه لا مصلحة لهما في تجديد الفتنة بعد أن صرفها الله ، وإنما المصلحة في ذلك للدعاة الاولين إلى الحماث هذا الشغب ، ومنهم الاشتر وحكيم بن جبلة اللذان لم يسافرا مع جماعتهما أحداث هذا الشغب ، ومنهم الاشتر وحكيم بن جبلة اللذان لم يسافرا مع جماعتهما إلى بلديهسما ، بل تخلفا في المدينة (الطبري ٥/ ١٢٠) ولم يكن لهما أي عمل يتخلفان في المدينة لاجله إلا مثل هذه الخطط والتدابير التي، لا يفكران يومئذ في غيرها. (خ) .

(۱۸۱)وقد صرحوا بأنه عبد الله بن سعد بن أبي سرح (الطبري ٥ / ١٢٠) ولا يعقل أن=

هم بالكتاب على لسان عثمان ، عليه خاتمه إلى عامل مصر أن يصلبهم ويقطع أيديهم وأرجلهم (١٨٢). فأقبلوا حتى قدموا المدينة (١٨٣)، فأتوا عليًا فقالوا له : ألم تر إلى

= يكتب إليه عثمان أو مروان ، لأنه كان عقب خروج الثوار من مصر متوجهين إلى المدينة كتب إلى عثمان يستأذنه بالقدوم عليه (الطبرى ٥/ ١٢٢) وخرج بالفعل من مصر نحر العريش وفلسطين وأيلة (العقبة) وتغلب محمد بن أبى حذيفة على الحكم في مصر ، وهو عدو لله ورسوله ، وخارج على خليفة المسلمين . فكيف يكتب عثمان أو مروان إلى عبد الله بن سعد وعندهما كتابه الذي يستأذن به في القدوم إلى المدينة ؟ (خ) .

(۱۸۲)الأخبار التي جاء فيها أن الراكب غلام عثمان ، وأن الجمل جمل الصدقة : وأن عثمان اعترف بذلك ، كلها أخبار مرسلة لا يعرف قائلها أو مكذوبة أذاعها رواة مطعون في صدقهم وأمانيتهم . ومضمون الكتاب اضطربت الروايات فيه ، ففي بعض الروايات وإذا قدم عليك عبد الرحمن بن عديس فاجلده مائة واحلق رأسه ولحيته وأطل حبسه حتى يأثيك أمرى . وعمرو بن الحمق فافعل به مثل ذلك . وسودان بن حمران مثل ذلك . وعروة بن النباع الليثي مثل ذلك » وفي رواية « إذا أتاك محمد بن أبي بكر الصديق ـ وفلان وفلان وفلان ـ فاقتلهم وأبطل كتابهم وقر على عملك حتى يأتيك رأيي ، وفي رواية ثالثة أن مضمون الكتاب أمر عامله بالقتل والقطع والصلب على هؤلاء الثوار ، وهذا الاختلاف في مضمون كتاب واحد عما يزيد الرية في أمره . (خ) .

(۱۸۳) وأعجب العجب أن قوافل الثوار العراقيين التي كانت متباعدة في الشرق والغرب عادت معًا إلى المدينة في آن واحد ، أي أن قـوافل العراقيين التي كانت بعيدة عن قوافل المصريين مراحل بعيدة علمت بالرواية المسرحية في الساعة التي مثلت فيها في البويب فرجعت إلى المدينة وقت رجوع المصريين ووصلتا إلى المدينة معًا كأنما كانوا على ميعاد. ومعنى هذا أن الذين استأجروا الراكب ليمثل دور حامل الكتاب أمام قوافل المصريين استأجروا راكبا آخر خرج من المدينة معه قاصداً قوافل العراقيين ليخبرهم بأن المصريين اكتشفوا كتابًا بعث به عثمان إلى عبد الله بن سعد في مصر بقتل محمد بن أبي بكر قال الطبري (٥ / ١٠٥). فقال لهم على: «كيف علمتم يا أهل الكوفة ويا أهل البصرة بما لقي أهل مصر وقعد سرتم مراحل ثم طويتم نحونا ؟ هذا والله أمر أبرم =

العواصم من القواصم ______ ١٩٥

عدو الله كـتب فينا بكذا ؟ وقـد أحل الله دمه . قالوا له : فـقم معنا إليـه . قال : والله لا أقوم معكم. قالوا له : فلم كتبت (١٨٤) إلينا ؟ قال : والله ما كتبت إليكم . فنظر بعضهم إلى بعض (١٨٥). وخرج علىٌّ من المدينة .

= بالمدينة " (يشير كرم الله وجهه إلى تخلف الأشتر وحكيم فى المدينة ، وأنهما هما اللذان ديرا هذه المسرحية) . قال الثوار المعراقيون : " فضعوه على ماشئتم . لا حاجة لنا إلى هذا الرجل . ليعتزلنا " وهذا تسليم منهم بأن قصة الكتاب مضتعلة ، وأن الغرض الأول والأخير هو خلع أمير المؤمنين عثمان وسفك دمه الذى عصمه الله بشريعة رسوله ﷺ (خ) .

(١٨٤) د : كتب ورواية خــليفة بن خـياط : كــتبت (تاريخ خليــفة بن خــياط ١/ ١٤٦) .
والمؤلف هنا اعتمد على خليفة بن خياط فى رواية أخبار الفتنة ووثقه فيها ونوه بإسناده
[د . عمار طالبي] .

(١٨٥) الطبرى (١٠٨/٥) . وهذا الحـوار بين على والثوار مجـمع عليه في كل الروايات . وهو نص قاطع على أن اليد الـتي زورت الكتاب على عثمان ،وبعـثت إلى العراقيين تخبرهم بذلك وتطلب منهم أن يعــودوا إلى المدينة ، وهي اليد التي زُّورت على عليَّ كتابًا إلى المثوار العراقيين بأن يعودوا . وقعد قلنا من قبل: إن الثوار فريقان ـ خادع ومخدوع ـ فالذين نظر بعضهم إلى بعض عندما حلف على بأنه لم يكتب إليهم هم من الفريق المخدوع يتعجب كيف لم يكتب على إليهم وقد جاءهم كتابه ، ومن ذا الذي يكون قد كتب الكتاب على لسانه إن لم يكن هو الذي كتبه ؟ وسيأتي قريبًا أن مسروق بن الأجدع الهمداني (وهو من الأثمة الأعلام المقتدى بهم) عاتب أم المؤمنين عائشة بأنها كـتبت إلى الناس تأمرهم بالخروج على عثمـان ، فأقسِمت له بالله الذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون أنها ما كتبت إليهم سوادًا في بياض . قال سليمان ابن مهران الأعمش _ أحد الأئمة الأعلام الحفاظ : « فكانوا يرون أنه كتب على لسانها » أيها المسلمون في هذا العصر وفي كل عصر ، أن الأيدي المجرمة التي زورت الرسائل الكاذبة على لسان عائشة أو على وطلحة والزبير هي الـتي رتبت هذا الفساد كله ، وهي التي طبحت الفتنة من أولهــا إلى آخــرها ، وهي التي زورت الرســالة المزعومة على لسان أمير المؤمنين عشمان إلى عامله في مصر في الوقت الذي كان =.

و فانطلقوا إلى عثمان فقالوا له : كتبت فينا كذا . قال لهم إما أن تقيموا اثنين من

العواصم من القواصم

المسلمين ، أو [بينة](*) ـ كـما تقـدم ذكره ـ فلم يقـبلوا ذلك منه (١٨٦) ونقـضوا عهده (١٨٨) وحصروه .

وقد روى أن عثمان جىء إليه بالأشــتر ، فقال له : يريد القوم منك إما أن تخلع نفسك ، أو تقص منها ، أو يقتلوك . فقال : أما خلعى، فلا أترك أمة محمد بعضها على بعض . وأما القصاص ، فـصاحباى قبلى لم يقصا من أنفســهما ، ولا يحتمل

ذلك بدنى (۱۸۸) . وروى أن رجلا قال له : نذرت دمك . قال : [له : خذ جنبى فشرط فيه بالسيف شارطة أراق منه دمه] (۱۸۹) ، ثم خرج الرجل وركب راحلته وانصرف في

= يعلم فيه أنه لم يكن له عامل في مصر ، وقد زورت هذه الرسالة على لسان عثمان بالقلم الذي زورت به رسالة أخرى على لسان على ، كل ذلك ليرتد الثوار إلى المدينة بعد أن اقتنعوا بسلامة موقف خليفتهم ، وأن ما كمان أشيع عنه كذب كله، وأنه كان يتصرف في كل أمر بما كمان يراه حقًا وخيرا . ولم يكن صهر رسول الله على المبشر منه بالشهادة والجنة هو المجنى عليه وحده بهذه المؤامرة السبأية الفاجرة ، بل الإسلام نفسه كان مجنيًا عليه قبل ذلك . والأجيال الإسلامية التي تلقت تاريخها الطاهر الناصع مشوعًا ومحرًفًا هي كذلك بمن جني عليهم ذلك اليهودي الخبيث ، والمنقادون

له بخطام الأهواء والشهوات . (۱۸۲) لأنهم ما جاؤوا ليقبلوا حقًا أو يرجعوا إلى شرع ، وإنما جاؤوا ليخلعوه أو يسفكوا دمه [خ] .

رح . . (۱۸۷) الذي تقدم أنهم قطعوه على أنفسهم بأن لا يشقوا عصا ولا يفرقوا جماعة . [خ] .

(ه) وفي طبعة الشيخ الخطيب [يميني] (س) . درري وذا اله المنه العالم (۵ / ۱۸۷ ، ۱۸۵) . . . وال دارة والنو اله (۷ /

(۱۸۸) هذا الحسير في تاريخ الطبـرى (٥ / ١١٧ ، ١١٨) ، وفي البـداية والنهـاية (٧ / ١٨٤)، وفي أنساب الاشراف للبلاذري (٥/ ٩٢)

(١٨٩) وفي مطبوعة الشيخ الخطيب [خذ جبتي ، فشرط فيها شرطة بالسيف أراق منه دمه].

العواصم من القواصم ______ ٣١

الحين (١٩٠).

ولقد دخل عليه ابن عمر ، فقال (له عثمان): انظر ما يقول هؤلاء ، يقولون : اخلع نفسك أو نقتلك . قال له (ابن عمر) : أمخلد أنت في الدنيا ؟

قال: لا . قال: هل يزيدون على أن يقتلوك؟ قال: لا قال: هل يملكون لك جنة أو نارا؟ قال: لا . قــال: فلا تخلع قــميص الله عنك . فتكــون سنة ، كلما كره قوم خليفتهم خلعوه أو قتلوه (١٩١١) .

(۱۹۰) هذا الخبر في كتاب التمهيد للإمام أبي بكر الباقلاني ص ٢١٦ . وأعجب من ذلك ما رواه الطبري (٥/ ١٣٧) أن عمير بن ضابئ البرجمي وكميل بن زياد النخعي حضرا إلى المدينة ليغتالا عثمان تنفياً لقرار اتخذوه بالكوفة مع بقية عصابتهم ، فلما وصلا إلى المدينة نكل عمير ، وترصد كميل للخليفة حتى مرّ به ، فلما التقيا ارتاب منه عثمان ، ووجأ وجهه فوقع على استه ، فقال لعثمان : أوجعتني يا أمير المؤمنين . قال عثمان : أولست بفاتك ؟! قال : لا والله الذي لا إله إلا هو . فاجتمع الناس وقالوا : نفتشه يا أمير المؤمنين . فقال : لا . قد رزق الله العافية ، ولا أشتهي أن أطلع منه على غير ما قال . ثم قال لكميل : " إن كان كما قلت فاقتد مني (وجثا) فوالله ما حسبتك إلا تريدني ، وقال : " إن كان كما قلت فاقتد مني (وجثا) كاذبًا فأذل الله ، وقعد له على قدميه وقال " دونك ! » فقال كميل : " تركت » . أبها القارئ الكريم ، إن هذا الموقف ليس موقف خليفة فضلا عمن دونه ، بل هو موقف المتخلقين بأخلاق الأنبياء . على أن الله يمهل ولا يهمل . فقد جاء الحجاج بعد أربعين سنة فقتل ضابئا وقتل كميلا بما أراده في هذا الحادث من الفتك برجل خلق قلبه من رحمة الله ، و " أن الله ليملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته (*) » .

وقبل أن يفتى ابن عمر لخليـفته بذلك ويدعوه إلى هذه التضحية النبـيلة ، كان عثمان على بينة من ذلك ونور من الله ، فقـد أخرج ابن ماجة فى مقـدمة سننه (الباب ١١ ج ١ ص ٢٨) من حديث النعـمان بن بشير عن أم المؤمنين عـائشة أن رسول الله ﷺ

(١٩١) أورد البلاذري هذا الخبر في أنساب الأشراف (٧٦/٥) من حديث نافع عن ابن عمر.

^(*) رواه البخاري رمسلم . [م] .

وقد أشرف عليهم عشمان ، واحتج عليهم بالحديث الصحيح في بنيان المسجد، وحفر بئر رومة ، وقول النبي ﷺ حين رجف بهم أحد (١٩٢١). وأقروا له به في أشياء ذكرها (١٩٢١).

وقد ثبت أن عثمان أشرف عليهم وقال : أفيكم ابنا محدوج ؟ أنشدكما الله الستما تعلمان أن عمر قال : إن ربيعة فاجر أو غادر ، وإنى والله لا أجعل فرائضهم وفرائض قوم جاؤوا من مسيرة شهر ، وإنما مهر أحدهم عند [طبيبه] (١٩٤١). وإنى زدتهم في غزاة واحدة خمسمائة ، حتى ألحقتهم بهم ؟ قالوا : بلى .

قال : أذكركما الله ألستما تعلمان أنكما أتيتمانى فقلتما : إن كندة أكلة رأس ، وإن ربيعة هى الرأس ، وإن الأشعث بن قيس قد أكلهم . فنزعته واستعملتكما ؟ قالا: بلى .

الإمام أحمد (ج ٦ الطبعـة الأولى : ص ٧٥ . ٨٦ . ١١٤ ، ١٤٩) حديث عائشة هذا بألفاظ مختلفة يرويه عنها عروة بن الزبير والنعمان بن بشير وغيرهما . (١٩٢) قوله ﷺ : اثبـت أحد ! فإنما عليك نـبى وصديق وشهــيدان رواه البــخارى . (م)

قال لعـ شمــان : " يا عثمــان إن ولاك الله هذا الأمر يومًــا فأرادك المنافــقون أن تخلع قمــيصك الذي قمصك الله فــلا تخلعه (**) يقول ذلك ثلاث مرات . وفي مسند

[قلت : تقدم تخريجه (ع) . (١٩٣) انظر في مسند الإمام أحمد (٩/١ ه الطبعة الأولى رقم ٤٢٠ الطبعة الثانية) حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن . وسنن النسائي (٢/ ١٢٤، ١٢٥) وجامع الترمذي (٤/

(١٩٤)كذا في طبعة الشيخ الخطيب ، لكن في : ب ، ج ، ز : طسه وفي د : [طنبه] وهو ما نختاره ، والطني : الفجور ، والتهمة " وفي رواية خليفة بن خياط ١٤٩/١ طنبه : وهو سير يوصل بوتر القوس . [س] .

قلت : صحيح : رواه أحمد (٦/ ٧٥) وابن أبى عاصم فى (السنة) (٧/ ٥٦٢) والترمذي (٣٧٠٥) وصححه الألباني . وانظر المشكاة (٦٠٦٨) (ع).

قال : اللهم إنهم كفروا معروفي ، وبدلوا نعـمتى ، فلا ترضهم عن إمامهم ولا ترض إمامًا عنهم .

وقد روى عبد الله بن عامر بن ربيعة قال : كنت مع عثمان في الدار فقال : أعزم على كل من رأى أن عليه سمعًا وطاعة إلا كف يده وسلاحه (١٩٥) . ثم قال : قم يا بن عمر ـ وعلى ابن عمر سيفه متقلدًا ـ فأخبر به الناس (١٩٦) فخرج ابن عمر . ودخلوا فقتلوه (١٩٦) .

(١٩٥) الذي يدل عليه مجموع الأخبار عن موقف عثمان من أمر الدفاع عنه أو الاستسلام للأقدار ، وهو أنه كان يكره الفتنة ، ويتقى الله في دماء المسلمين إلا أنه صار في آخر الامر يود لو كانت لديه قوة راجحة يهابها البغاة ، فيرتدعون عن بغيهم ، بلا حاجة إلى استعمال السلاح للوصول إلى هذه التتيجة . وقبل أن تبلغ الأمور مبلغها عرض عليه معاوية أن يرسل إليه قوة من جند الشام تكون رهن إشارته ، فأبي أن يضيق على أهل دار الهجرة بجند يساكنهم (الطبرى ١٠١٥) وكان لا يظن أن الجرأة تبلغ بفريق من إخوانه المسلمين إلى أن يتكالبوا على دم أول مهاجر إلى الله في سبيل دينه . فلما تذاءب عليه البغاة واعتقد أن الدفاع عنه تسفك فيه الدماء جزافا ، عزم على كل من له عليهم سمع وطاعة أن يكفوا أيديهم وأسلحتهم عن مزالق العنف . والأخبار بذلك مستفيضة في مصادر أوليائه وشانئه . على أنه لو ظهرت في الميدان قوة منظمة ذات هيبة تقف في وجوه الثوار ، وتضع حداً لغطرستهم وجاهليتهم ، لارتاح عشمان لذلك وسر به ، مع ما هو مطمئن إليه من أبه لن يموت إلا شهيدا . (خ) .

(١٩٦) فى البداية والنهاية (٧ / ١٨٢) عن صغازى ابن عقبة (أن ابن عصر لم يلبس سلاحه إلا يوم الدار فى خلافة عثمان ، ويوم أراد نجدة الحرورى أن يدخل المدينة مع الحوارج أيام عبد الله بن الزبير) (خ) . (١٩٧) فى تاريخ الطبرى (١٣٩/٥) كان آخر من خرج عبد الله بن الزبير ، أمره عثمان أن

يصير إلى أبيـه بوصيته التى كتـبها استعـدادًا للموت ، وأمره أن يأتى أهل الدار (أى المدافعين عنه فى ساحة القـصر) فيأمرهم بالانصراف إلى منازلهم ، فـخرج عبد الله ابن الزبير آخرهم، فما زال يدعى بها ويحدث الناس عن عثمان بآخر ما مات عليه. = [وجاءه] زيد بن ثابت فـقال له : إن هؤلاء الأنصار بالباب يقــولون: إن شئت كنا أنصار الله (مرتين) . قال (عثمان) لا حاجة لى فى ذلك كفوا (١٩٨) .

= وإنما أوصى عثمان إلى الزبير لأن الزبير كان محل الثقة من كبار الصحابة . روى الحافظ ابن عساكر (٥/ ٣٦٢) أن ستة من الصحابة أوصوا إليه : عثمان ، وعبد الرحمن بن عوف ، وابن مسعود ، والمقداد ، ومطيع بن الأسبود ، وأبو العاص بن الربيع فكان ينفق على أيتامهم من ماله ، ويحفظ لهم أموالهم (خ) .

(١٩٨) أورده البلاذري في أنساب الأشراف (٥/ ٧٣) من حديث ابن سيريسن وأخرج الحافظ ابن عساكــر عن مؤرخ الصدر الأول موسى بن عـقبة الأسدى (الذي قال فــيه الإمام مالك : عليكم بمغازي ابن عقبة ، فإنه ثقة ، وهي أصح المغازي) أن أبا حبيبة الطائي (وهو ممن يروى عنهم أبو داود والنسائي والته مذي) قال : لما حضر عشمان جاء بنو عمرو بن عوف إلى الزبير فقالوا : يا أبا عبد الله نحن نأتيك ثم نصير إلى ما تأمرنا به (أي من الدفعاع عن أمير المؤمنين) قال أبو حبيبة : فأرسلني الزبير إلى عشمان ، فقـال : أقرئه السلام وقل: « يقــول لك أخوك : إن بني عمــرو بن عوف جاۋوني ووعدوني أن يأتوني ثم يصيروا إلى ما أمرتهم به . فإن شت أن آتيك فأكون رجلا من أهل الدار يصيـبني ما يصيب أحدهم ، فعلت . وإن شئت انتـظرت ميعاد بني عمرو فأدفع بهم عنك ، فعلت ، قال أبو حبيبة : فدخلت عليه (أي على عثمــان) فوجدته على كــرسى ذي ظهر ، ووجدت رياطًا مطروحة ومــراكن مغلوة ، ووجدت في الدار الحسن بن على ، وابن عمس ، وأبا هريرة ، وسعيد بن العاص ، ومروان بن الحكم ، وعبد الله بن الزبير . فأبلغت عثمان رسالة الزبير ، فقال : «الله أكبر ، الحمد لله الذي عصم أخى . قل له : إنك إن تأت الدار تكن رجلا من المهاجرين ، حرمتك حرمة رجل ، وغناؤك غناء رجل . ولكن انتظر ميعاد بني عمرو ابن عوف ، فعسى الله أن يدفع بك » . قال : فـقام أبو هريرة فقال : أيها الناس ، لقد سمعت أذناى رسول الله على يقول « تكون بعدى فتن وأحداث » فقلت : وأين النجاء منها يا رسول الله ؟ قال : « الأمير وحزبه » وأشار إلى عثمان (**) . فقال=

⁽هـه) رواه البيهتمي في و دلائل النبوة ، (١) . [م] .

⁽١) لم أجده فيه مع البحث .

وقال له أبو هبريرة: اليوم طاب الضرب معك . قال: عزمت عليك لتخرجن(١٩٩) . وكان الحسن بن على آخر من خرج من عنده، فإنه جاء الحسن والحسين وابن عمر وابن الزبير ومروان، فعزم عليهم في وضع سلاحهم، ولزوم بيوتهم.

القوم: اثذن لنا فلنقاتل ، فقد أمكنتنا البصائر (﴿) . فقال (عثمان): " عزمت على أحد كانت لى عليه طاعة ألا يقال " . قال : فبادر _ أى سبق _ الذين قتلوا عثمان مبعاد بنى عمرو بن عوف فقتلوه .

وَبَنو عمرو بن عوف قبيل كبير من الحزرج أحد فرعى الأنصار ، وكان النبي عليه عند وصوله إلى المدينة مهاجرًا من مكة نزل ضيفًا عليهم ثلاثة أيام ثم انتقل إلى بنى النجار (ن)

(١٩٩) هذا الخبر في تاريخ الطبرى (٥/ ١٢٩) [خ] .

(ج) وهذه المواقف المشرفة للصحابة رضوان الله عليهم تلقم خصوم الإسلام الذين يقولون بأن الصحابة كلهم كانوا راضين بقتل عثمان ويتبرؤون منه حتى تركوه ولم يدافعوا عنه ! كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذبًا .

. وقد ثبت في « نهيج البلاغة » من كلام على بن أبي طالب أنه قال : « والله دفعت عنه » . وقد نقل البلاذري في كتابه : « أنساب الانسراف » ١٠٣/٥ عن المدانني عن سلمة بن عنسمان عن

ولعد من الحسن قال : « دخل على بن أبى طالب على بناته ، وهن يمسحن عمونهن فقال : ما لكنّ على بن زيد عن الحسن قال : « دخل على بن أبى طالب على بناته ، وهن يمسحن عميونهن فقال : ما لكنّ نبكين ؟ قلن : نبكي على عثمان . فبكي وقال : ابكين .

وروى ابن السمان عن قيس بن عباد قال : سمعت عليًا يوم الجسل ؟ يقول : « اللهم إنى أبرأ البك من دم عثمان ، وقد طاش عقلي يوم قتل عثمان ، وأنكرت نفسي ، وجاؤوني للبيعة فقلت : الا تستحى من الله أن أبليع قومًا قتلوا رجلا قال له رسول الله : الا استحى من رجل تستحى منه الملائكة » . رواه مسلم .

وقد جاه فى العقد الفريد لابن عبد ربه عبارة تصــور موقف علىًّ من مقتل عثمان أحسن تصوير قال سعيد الخزاعى :

لقيت عليًا بعد الجمل ، فقلت له : إنى سائلك عن مسالة كانت منك ومن عثمان، فإن نجوت اليوم نجوت غدًا أن شاه الله قال : سل عما بدا لك ، قلت أخبرنى أى منزلة وسعتك إذ قتل عثمان ولم تنصره ؟! قال : إن عثمان كان إمامًا وأنه نهى عن القتال ، وقال : من سلَّ سيفه فليس منى !! فلو قاتلنا دونه عصيناه قال : فأى منزلة وسعت عثمان إذا استسلم ؟ قال : المنزلة التى وسعت ابن أدم إذ قال لأخيه : ﴿ لَمِن بُسطَتَ الْمِي عَدَكَ لِتَقْتَلْنِي مَا أَنَا بِمَاسِطٍ يَدِي إلَيْكَ لَأَقْتُلُكَ إِنِّي أَخَافُ اللّهَ رَبُّ الْعَلَمِينَ ﴾

ونّا اروغ ما قاله محسّمدُ بنُ سَرِين في هذا المُؤضّوع : « ما عَلمت أنّ عليًا انهم في دم عـــــمان حتى بوبيع ! قلما بوبع انهمه الناس وذلك أمر مركور في الطبائع !» (م). فقال له ابن الزبير ومروان : نحن نعزم على أنفسنا ألا نبرح . ففتح عثمان الباب ودخلوا عليه في أصح الأقوال (٢٠٠) .

فقلته المرء الأسود (٢٠١) .

وقیل : أخذ ابن أبی بكر بلحیته ، وذبحه [رومان] (۲۰۲) ، وقیل : رجل من أهل مصر يقـال له حمار (۲۰۳) . فسقطت قطرة من دمـه على المصحف على قوله :

﴿فَسَيَكُفُوكُهُمُ﴾ فإنها فيه ما حكت إلى الآن (٢٠٤) .

وروى أن عائشة ﴿ وَلَيْكِيَّا قالت : " غضبت لكم من الســوط ، ولا أغضب لعثمان

(خ) . (خ) . العبر في تاريخ الطبري (۱۱۸/۱۰ عن سيف بن عمر المبيعي عن الساح. (خ) . (خ) . (در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠٠ عالم در ١٠٠٠ عالم در ١٠

(۲۰۱) كذا في مطبوعة الجزائر . والذي في تاريخ الطبري (٥ / ١٢٥) « الموت الأسود » ، والأصول التي طبع عليها تاريخ الطبري أصح من الأصول التي طبع عليها كتابنا في الجزائر ، ومن الشابت أن ابن سبأ كان مع ثوار مصسر عند مجيشهم من الفسطاط إلى المدينة (الطبري ٥/ ١٠٣ ، ١٠٤) وهو في كل الأدوار التي مثلها كان شديد الحرص على أن يعمل من وراء ستار ، فلعل « الموت الأسود » اسم مستعار له أراد أن يرمز به إليه ليتمكن من مواصلة دسائسه لهدم الإسلام . (خ) .

قلت: الأظهر أن ما فى تاريخ الطبرى أصح حيث عبر عن ذلك بالموت فقال: ودخل عليه رجل يقال له الموت الأسود. وذكر خليفة بن خياط: أنه رجل من بنى سدوس يقال له. الموت الأسود (١/ ١٥٢).

(۲۰۲) رومان رجل من بـنى أسد بن خزيمة . ولـبس محرفًـا كمـا قال الشيخ مـحب الدين الخطيب ، حـيث وضع مكانه (كنانة بن بسـر) بدعوى أن نـسخــة الجزائر كـثيــرة التحريف . [انظر تاريخ خليفة بن خياط ١٩٣/١] (س) .

(٢٠٣) لم أر هذا الاسم فيمن اجترؤوا على ارتكاب الجريمة العظمى ، ولعل النساخ حرفوا اسم سودان بن « حمران » أو اسم عمرو بن « الحمق » . (خ) .

(٢٠٤) ذكرت هذه الحادثة في الطبرى بسند حسن . وقد بعث الله على قتلة عثمان من قتلهم جميعًا . ولعل الآية تشير إلى هذا الانتقام . [م] . من السيف ؟ استعتبت موه حتى إذا تركت موه [كالفل] (١٠٥) المصفى ، ومصتموه موسلاناء، وتركت موه كالثوب المنقى من الدنس، ثم قتالتم وه » (٢٠١) . قال مسروق(٢٠٠) : قلت لها: « هذا عملك ، كتبت إلى الناس تأمرينهم بالخروج عليه » . فقالت عائشة : « والذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون ما كتبت إليهم سوادًا في بياض » . قال الأعمش : فكانوا يرون أنه كتب على لسانها (٢٠٨) .

وقد روى أنه ما قتله أحد إلا أعلاج من أهل مصر .

قال القاضى أبو بكر وَطَهِينَ :: فهذا أشبه ما روى فى الباب . وبه يتبين ـ وبأصل المسألة سلوك سبيل الحق ـ أن أحدًا من الصحابة لم يسع عليه ، ولا قعد عنه . ولو استنصر ما غلب ألف أو أربعة آلاف غرباء عشرين ألفًا بلديين أو أكثر من ذلك (٢٠٩)،

- (٢٠٥) ب ، ج ، ز : العبد . وأصلحه الشيخ محب الدين : القند . ولعله الذهب لأنه قد ورد في تاريخ ابن الأثير في شأن عثمان [كما يخلص الذهب من خبثه أو الثوب من درنه إذا ماصوه كما يماص الثوب بالماء [٣/ ٢٠٧] . (س) .
- (٢٠٦) قالت ذلك أول مـرة عند وصولها إلى المدينة عــائدة من الحج ، فاجتمع إليــها الناس وألقت فيهم خطبة بليغــة وردت هذه الجملة في آخرها (الطبرى ١٦٥/٥ ، ١٦٦) .
- والموص : الغسل بالأصابع . والقند : عسل قصب السكر إذا جمد . [خ] . (۲۰۷) هو من أئمة التابعين المقــندى بهم توفى سنة ٦٣ . وهو الذى قال لعمــار بالكوفة قبل
- يوم الجمل : يا أبا اليـقظان علام قتلتم عشمان ؟ قال : على شتم أعـراضنا وضرب أبشارنا . فقال مسروق : والله ما عاقبتم بمشل ما عوقبتم به ، ولئن صبرتم لهو خير للصابرين (الطبرى ٥/١٨٧)

وقد وجدت بعـده فى تاريخ الطبرى ما يخالفه : حـرج أبو موسى فلقى الحسن ابن على . . وقال لعمار : يا أبا يقطان ! أعدوت على أميــر المؤمنين عثمان قتلته ؟! فقال : لم أفعل (٧/ ٣٥) . (م) .

- (۲۰۸) كما كتب على لسان على ولسان عثمان [خ] .
- (۲۰۹) أين هذه المواقف الشريفة للصحابة _ دون استشناء واحد منهم مما يزعم السفهاء من أن
 الصحابة كلهم كانــوا راضين بقتله ، ويتــــرؤون منــه حتى تركوه بعد قتله ثلاثة أيام =

في الفتنة (٢١٢).

ولكنه ألقى بيده إلى المصيبة (٢١٠).

وقد اختلف العلماء فيمن نزل به مثلها : هل يلقى بيـده ، أو يستنصر (٢١١) ؟ وأجاز بعضهم أن يستسلم ويلقى بيده اقتـداء بفعل عثمان ، وبتوصية النبي ﷺ بذلك

قال القاضى أبو بكر فراني و ولقد حكمت بين الناس فالزمتهم الصلاة ، والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر حتى لم يك [ترى] في الأرض منكر ، واشتد الخطب على أهل الغصب ، وعظم على الفسقة الكرب ، فتألبوا وألبوا ، وثاروا إلى الواستسلمت] لأمر الله ، وأمرت كل من حولى ألا يدافعوا عن دارى ، وخرجت

بلا دفن كما ذكره مؤلف التحفة الاثنى عشرية ورد عليهم بما ألقمهم حجرًا فكان مما
 قاله: « . . إن هذا كله كذب صريح وبهتان صريح لا يخفى على الصبيان فضلا عن
 ذوى العرفان (مختصر التحفة الاثنى عشرية : ٢٦٦) » [م] .

⁽۲۱۰) لأنه اختار بذلك أهون الشرين ، فأثر التضحية بنفسه على توسيع دائرة الفتنة وسفك دماء المسلمين . وعشمان افستدى دماء أسته بدمه مخسارًا فعما أحسن الكثيرون منها جزاءه، وأن أوربا تعبد بشرًا بزعم الفداء ولم يكن فيه مختارا . (خ) .

جزاءه، وإن أوربا تعبد بشرا بزعم الفداء ولم يحن فيه محتاراً . / ح) .

(۲۱۱)من سياسة الإسلام أن يختار في كل حالة أقلها شرا وأخفها ضرراً ، فإذا كانت للخير قوة غالبة تقمع الشر وتضيق دائرته فالإسلام يهدي إلى قمع الشر بقوة الخير بلا تردد.
وإن لم يكن للخير قوة غالبة تقمع الشر وتضيق دائرته ـ كما كانت الحال في موقف أمير المؤمنين عنمان من البغاة عليه ـ فمصلحة الإسلام في مثل ما جنح إليه عثمان أعلى الله مقامه في دار الخلود (خ)

المعنى المعنى الله المعنى المراح الإمام البخارى فى كتاب المناقب (ك 11 ب ٢٥ ج ٤ ص ٢١٢) وهى قوله ﷺ على ما رواه الإمام البخارى فى كتاب المناقب (ك 11 ب ٢٥ ج ٤ ص ١٧٧) وفى كتاب الفتن (ك 91 ب ٩ ج ٨ ص ٩٢) من صحيحه عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال : « ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم ، والقائم فيها خير من الماضى و الماشى فيها خير من الساعى . ومن يشرف لها تستشرفه . ومن وجد ملجأ أو معاذًا فليعذ به ٤ . وأعلن أبو موسى الأشعرى فى الكوفة قبل وقعة الجمل أنه سمعه من رسول الله ﷺ (الطبرى ٥/١٨٨) . [خ] .

على السطوح بنفسى ، فعاثوا على ، وأمسيت سليب الدار ، ولولا ما سبق من حسن المقدار لكنت قتيل الدار .

وكان الذى حملنى على ذلك ثلاثة أمسور: أحمدها وصاية السنبى بيلية المتقدمة (٢١٤)، والثانى الاقتداء بعثمان، والثالث سوء الأحدوثة التى فر منها رسول الله بيل من حضر من الحسدة معى ، خفت أن يقول: إن الناس مشوا [مستعينين به] مستغيثين له فأراق دماءهم .

وأمر عثمان كله سنة ماضية ، وسيرة راضية . فإنه تحقق أنه مقتول بخبر الصادق له بذلك ،وأنه بشره بالجنة على بلوى تصيبه ، وأنه شهيد .

وروى أنه قال له في المنام : إن شئت نصرتك ، أو تفطر عندنا الليلة (٢١٧).

⁽٢١٤) وقد نقلناها آنفًا من حديث أبى هريرة فى صحيح البخارى ، ومن حديث أبى موسى فى الكوفة قبل وقعة الجمل . [خ] .

⁽٢١٥) وذلك لما قال ابن سلول في غزوة بني المصطلق " إذا رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الاذل ، فأراد عـمر أن يقتله ، فمنعـه النبي ﷺ وقال : " لا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه » . [خ] .

⁽۲۱۷) هذه الرواية لابن أبي الدنيا من حديث عبد الله بن سلام في البداية والنهاية (۱۸۲/ ۱۸۳)، ومن طريق آخر عنه في أنساب الأشراف للبلاذري (٥/ ٨٦) . وفي مسند أحمد (١١ ٧٢ الطبعة الأولى رقم ٢٦٥ الثانية) من حديث مسلم أبي سمعيد مولى عثمان قال : "إن عثمان أعتق عشرين مملوكا ، ودعا بسراويل فشدها عليه ولم يلبسها في جاهلية ولا إسلام ، وقال : إني رأيت رسول الله عليه البارحة في المنام ورأيت أبا بكر وعمر ، وأنهم قالوا لي : اصبر ، فإنك تفطر عندنا القابلة ، ثم دعا بمصحف فنشره بين يديه ، فقتل وهو بين يديه » . وروى الإمام أحمد هذا الحديث عن نائلة زوجة عثمان (١/ ٧٣ رقم ٣٥٥) بقريب من هذا . وفي البداية والنهاية عن نائلة زوجة عثمان (١/ ٣٧ رقم ٣٥٥) بقريب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ومن طرق أخرى متعددة وانظر (تاريخ الطبري (٥/ ١٢٥) . (خ) .

^(*) روی الطبری نحوه مختصرا وإسناده حسن (م) .

وقد انتدبت المردة والجهلة إلى أن يقولوا : إن كل فاضل من الصحابة كان عليه مشاغبًا مؤلبًا، وبما جرى عليه راضيًا . واخترعوا كتابا فيه فصاحة وأمثال كتب عثمان به مستصرخًا إلى على . وذلك كله مصنوع ، ليوغــر قلوب المسلمين على السلف الماضين والخلفاء الراشدين (۲۱۸) .

قال القاضى أبو بكر رُطِيْنِه : فالذى ينخل من ذلك أن عثمان مظلوم ، محجوج بغير حجة (٢١٩). وأن الصحابة برآء من دمه بأجمعهم ، لأنهم أثوا إرادته ، وسلموا له رأيه فى إسلام نفسه .

ولقد ثبت _ زائدًا إلى ما تقدم عنهم _ أن عبد الله بن الزبير قال لعشمان : إنا معك فى الدار عصابة مستبصرة ينصر الله بأقل منهم ، فائذن لنا . فقال : أذكر الله رجلا أراق لى دمه (أو قال دمًا) (٢٢٠) .

(٢١٨) هذه الكتب المصنوعة والأخبار المبالغ فيها أو المكذوبة شحنت بها أسفار الأخبار وكتب الأدب . ولتمييز الحق فيها من الباطل طريقان :أحدهما طريق أهل الحديث في أن لا

يقبلوا إلا الأخبار المسندة إلى أشخاص بأسمائهم ثم يستعرضوا أحوال هؤلاء الأشخاص فيقلبوا وجهه الكذاب بكذبه . والطريق الثانى طريق علماء التاريخ وهو أن يعرضوا كل خبر على سجايا من يخبر عنه ، ويقارنوه بسيرته ، وهل هو مما ينتظر وقوعه ممن نسب إليه ويلائهم المعروف من سابقته وأخلاقه أم لا وتمحيص تاريخنا يحتاج إلى هذين الطريقين صعا يقوم بهما علماء راسخون فيهما. [خ] .

(٢١٩) كما تبين في هذا الكتاب بأسانيده القاطعة . وانظر كتاب (التمـهيد) للإمام أبي بكر الباقلاني (ص ٢٠٠ ـ ٢٢٧) . (خ) .

(٢٠) ولما بدأ حجاج بيت الله يعودون إلى المدينة كان أول المسرعين منهم المغيرة بن الأخنس بن شريق الثقفي الصحابي ، فأدرك عثمان قبل أن يقـتل ، وشهد المناوشة على باب دار عثمـان فجلس على الباب من داخل وقال : ما عذرنا عند الله إن تركناك ونحن نستطيع الا ندعهم حتى نموت وكان أول من برز للبغاة المهاجمين ، وقاتل حتى قتل . وخرج معه لقتالهم الحسن بن على بن أبى طالب وهو يقـول في تسفيه عمل البغاة :

لا دينهم ديني ولا أنا منهم حتى أسير إلى طمار شمام

أى إلى جبل أشم لا ينجو من سقط منه . وخرج معهما محمد بن طلحة بن عبيد الله ـ وكان يعرف بالسجاد لكثرة عبادته ـ وهو يقول :

وقال سليط بن أبى سليط : نهانا عثمان عن قتالهم ، فلو أذن لنا لضربناهم حتى نخرجهم عن أقطارها (٢٢١) .

وقال عبد الله بن عامر بن ربيعة : كنت مع عشمان في الدار فقال : أعزم على كل من رأى أن لى عليه سمعًا وطاعة إلا كف يده وسلاحه، فإن أفضلكم غناء من كف يده وسلاحه (٢٢٢) .

وثبت أن الحسن والحسين وابن الزبير وابن عمر ومروان كلمهم شاك في السلاح حتى دخلوا الدار ، فقال عثمان : أعزم عليكم لما رجعتم فوضعتم أسلحتكم ولزمتم بيوتكم (٢٢٣) .

(۲۲۳) قال الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (۱/ ۱۸۱): كان الحصار مستمرًا من أواخر ذي القعدة إلى يوم الجمعة الثامن عشر من ذي الحجة . فلما كان قبل ذلك بيوم ، قال عثمان لللذين عنده في الدار من المهاجرين والأنصار _ وكانوا قريبا من سبعمائة ، فيهم عبد الله بن عمرو وعبد الله بن الزبير والحسن والحسين ومروان وأبو هريرة وخلق من مواليه ولو تركهم لمنعوه _ : « أقسم على من لي عليه حق أن يكف يده وأن ينطلق إلى منزله » وقال لرقيقه « من أغمد سيفه فهو حر » فيرد القتال من داخل ، وحمى من خارج . حتى كانت الساعة التي تم فيها للشيطان ما سعى له وتمناه . ويكفى لبيان ما كان لهذه الفاجعة الكبرى من الأثر في النفوس ما نقله البلاذري في أنساب الاشراف (٥/ ١٠٣) عن المداثني عن سلمة بن عثمان عن على بن زيد عن الحسن قال: دخل على يوماً على بناته وهن يمسحن عيونهن . فقال : ما لكنَّ تبكين ؟ قلن: نبكى على عثمان ، فبكي وقال : ابكين . . [خ] .

⁼ أنا ابن من حامى عليه بأحد ورد أحزابًا على رغم معد انظر تاريخ الطبرى (١٢٨/٥) . [خ] .

⁽۲۲۱) رواه الحافظ ابن عبد البر في الاستيعاب (۱۱۸/۲ ، ۱۱۹) هامش الإصابة) من حديث ابن سيرين عن سليط . وأورده الحافظ ابن حجر مختصرا في الإصابة (۷۲/۲) . (خ) .

⁽۲۲۲) وفى تاريخ الطبرى (٥/١٢٧) أن عشمان دعا عبد الله بن عباس فقال له : اذهب فأنت على الموسم (أى على إمارة الحج) فقال ابن عباس : « والله يا أمير المؤمنين لجهاد هؤلاء أحب إلى من الحج » فأقسم عليه لينطلقن ، فانطلق ابن عباس على الموسم تلك السنة . [خ] .

فلما قبضى الله من أمره ما قبضى ، ومضى فى قدره ما مضى ، علم أن الحق [ألا] يترك الناس سدى ، وأن الحلق بعده مفتقرون إلى خليفة مفروض عليهم النظر فيه . ولم يكن بعد الثلاثة كالرابع قدرا وعلمًا وتقى ودينا ، فانعقدت له البيعة . ولو لا الإسراع بعقد البيعة لعلى لجرى على من بها من الأوباش مالا يرقع خرقة . ولكن عزم عليه المهاجرون والأنصار ، ورأى ذلك فرضًا عليه ، فانقاد إليه (٢٢٤) .

(٢٢٤) في تاريخ الطبري (٥/ ١٥٥) عن سيف (*) بن عمر التميمي عن أشياخه قالوا : بقيت المدينة بعد قتل عثمان خمسة أيام أميرها الغافقي بن حرب يلتمسون من يجيبهم إلى القيام بالأمر فلا يجدونه : يأتي المصريون عليًا فيختبئ منهم ويلوذ بحيطان المدينة (أي يختبئ في بساتينها) فإذا لقوه باعدهم وتبرأ منهم ومن مقالتهم مرة بعد مرة . ويطلب الكوفيون الزبير فلا يجدونه . فأرسلوا إليه حيث هو رسلا فباعدهم وتبرأ من مقالتهم . ويطلب البصريون طلحة ، فإذا لقيهم باعدهم وتبرأ من مقالتهم . . فبعثوا إلى سعد بن أبي وقاص وقـالوا : إنك من أهل الشورى فرأينا فيك مجــتمع ، فأقدم نبايعك . فبعث إليهم أنى وابن عمر خرجنا منها ، فلا حاجة لى فيها. . ثم إنهم أتوا ابن عمر عبد الله فقالوا : أنت ابن عمر فـقم بهذا الأمر فقال : إن لهذا الأمر انتقامًا والله لا أتعرُّض له فالنمسوا غيسري . وأخرج الطبري (٥/ ١٥٦) عن الشعبي قال : أتى الناس عليًــا وهو في ســوق المدينة وقــالوا له : ابسط يدك نبــايعك . قــال : لا تعجلوا ، فإن عمر كان رجلا مباركا ، وقد أوصى بها شورى ، فأمهلوا يجتمع الناس ويتشاورون . فارتد الناس عن على . ثم قال بعضهم : إن رجع الناس إلى أمصارهم بقتل عــثمان ولم يقم بعــده قائم بهذا الأمر لم نــأمن اختلاف الناس وفســاد الأمة . فعادوا إلى على ، فأخذ الأشتر بيده ، فقبضها عليٌّ فقال : أبعد ثلاثة ؟ أما والله لئن تركتها لتعـصرن عينيك عليها حينًا . فبايعته العــامة . وأهل الكوفة يقولون : أول ما بايعه الأشتر . وروى سيف عن أبي حارثة محسرز العبشمي وعن أبي عثمان يزيد بن أسيـد الغساني قــالا : لما كان يوم الخميس عــلى رأس خمسة أيام من مــقتل عشــمان فلما اجمتمع لهم أهل المدينة قال لهم أهل مـصر : أنتم أهل الشورى وأنتم تعـقدون الإمامة وأمركم عابر على الأمة ، فانظروا رجلا تنصبونه ونحن لكم تبع . فـقال الجمهور : على بن أبي طالب نحن به رضوان . . . فـقال على : دعوني والتمسوا = .

 ⁽a) سيف هذا متهم بالكذب كما جاء في اللسان والميزان [م] .

وعقـد له البيعـة طلحة ، فـقال الناس : بايع عليًا يد شــلاء ، والله لا يتم هذا الأمر (٢٢٥).

فإن قيل : بايعا مكرهين (٢٢٦). قلنا : حاشا لله أن يكرها ، لهما ولمن بايعهما. ولو كان مكرهين ما أثر ذلك ، لأن واحدًا أو اثنين تنعقد البيعة بهما وتتم ، ومن بايع بعد ذلك فهو لازم له ، وهو مكره على ذلك شرعًا . ولو لم يبايعا ما أثر ذلك فيهما ، ولا في بيعة الإمام (٢٢٧).

وأما من قال يد شلاء وأمر يتم ، فذلك ظن من القائل أن طلحة أول من بايع ، ولم يكن كذلك (۲۲۸). ·

 غيرى . . فقالوا : ننشدك الله ، ألا ترى الفتنة ، ألا تخاف الله ؟ فـقال: إن أجبتكم ركبت بكم ما أعلم، وإن تركتمونى فإنما أنا كـأحدكم، إلا أنى أسـمعكم

وأطوعكم لمن وليتموه أمركم . ثم افترقوا على ذلك واتعدوا الغد (أى يوم الجمعة) فلما أصبحوا من يوم الجمعة حضر الناس المسجد وجاء على حتى صعد المنبر فقال :

« يا أيها الناس عن ملا وأذن . أن هذا أمركم ، ليس لأحد فيه حق إلا أن أمرتم . وقد افترقنا بالأمس على أصر . فإن شئتم قعدت لكم ، وإلا فلا أجد على أحد " فقالوا انحو على ما فارقناك عليه بالأمس " . وهذه الوقائع على بساطتها تدل على أن بيعة انحون على ما فارقناك عليه بالأمس " . وهذه الوقائع على بالطتها تدل على أن بيعة على كانت كبيعة إخوانه من قبل جاءت على قدرها وفي أبانها ، وأنها مستمدة من رضا الأمة في حينها ، لا من وصية سابقة مزعومة ، أو رموز خيالية موهومة (خ) . (٢٢٥) قاتل هذه المكلمة حبيب بن ذؤيب . رواه الطبرى (١٥٣٥) عن أبي المليح الهذلي

(۲۲٦)يعني ظلحة والزبير : [خ] .

[خ].

(۲۲۷)القاضى ابن العمربى يقرر هنا الحكم الشرعى فى عــقد البيـعة ، لا على أنه رأى له . وللإمام أبى بكر الباقلانى كلام سديد فى (التمهيد) ص ۲۳۱ . [خ] .

(۲۲۸)وقد علمت أن أهل الكوفة يقولون: إن الاشتـر كان أول من بايع ولو كانت يد طلحة هى الأولى فى البيعة لكانت أعظم بركة ، لأنها يد دافعت عن رسول الله ﷺ، ويد الاشتر لا تزال رطبة من دم الشهيد المبشر بالجنة . (خ) .

فإن قـيل : فقد قال طـلحة : « بايعت واللج (٢٢٩) على قفى (٢٣٠) » . قلنا: اختـرع هذا الحـديث من أراد أن يجعل فى « القـفا » لغـة « قفى » كـما يجـعل فى «الهوى » : « هوى » . وتلك لغة هذيل لا قريش (٢٣١) فكانت كذبة لم تدبر .

وأما قولهم « يد شـــلاء » لو صح فلا متعلق لهم فيــه ، فإن يدًا شلت في وقاية رسول الله ﷺ يتم لهــا كل أمر ، ويتوقــى بها من كل مكروه (٢٣٣) . وقد تم الأمر على وجهه ، ونفذ القــدر بعد ذلك على حكمه . وجهل المبتدع ذلك فــاخترع ما هو

السلمون ، فيصبروا ولزموا ، ورمى مالك بن زهير الجشمى بسهم يريد رسول الله السلمون ، فيصبروا ولزموا ، ورمى مالك بن زهير الجشمى بسهم يريد رسول الله السلمون ، فيصبروا ولزموا ، ورمى مالك بن زهير الجشمى بسهم يريد رسول الله الشي ، فكان ذلك سبب الشلل في يده من خنصره ، وأقبل رجل من بنى عامر يجر رمحًا له على فرس كميت أغر مدجمًا في الحديد يصبح : أنا أبو ذات الودع ، دولونى على محمد . فضرب طلحة عرقوب فرسه ، فاكتسعت . ثم تناول رمحه فلم يخطئ به عن حدقته ، فخار كما يخور الشور ، فما برح طلحة واضعًا رجله على خده حتى مات . قالت بنناه عائشة وأم إسحاق _ : جرح أبونا يوم أحد أربعًا وعشرين جراحة في جميع جسده ، وقد غلبه الغشى ، وهو مع ذلك محتمل رسول الله الشخ حتى كسرت رباعيتاه يرجع به النهيقيرى ، كلما أدركه أحد من المشركين قاتل دونه حتى أسنده إلى الشعب . فكان النبي ملك يقول إذا رأى طلحة : « من أحب أن ينظر إلى شهيد يمشى على وجه الأرض فلينظر إلى طلحة بن عبيد الله (ه) » رواه أبو نعيم الاصبهانى . وكان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال : ذاك يوم كان يوم طلحة . وسمع على بن أبي طالب رجلا يقول بعد يوم الجمل: ومن طلحة ؟ فرجره على ، وقال : إنك لم تشهد يوم أحد ، = يقول بعد يوم أحد ، =

⁽٢٢٩) فى جـميع النسخ المخطوطة (اللـــع) وصوابه (اللج) وهو الســيف . وقد أصلحــه الشيخ محب الدين الخطيب ولم ينبه إلى ذلك » . [س] .

 ⁽ ۲۳۰) بل هي أبعد عن لغة قريش من لهجة هذيل ، فقد قال ابن الأثير في النهاية (مادة الجج) إنها لغة طائية ، يشددون ياء المتلكم [خ] .

^(*) إسناده صحيح لشواهده كما جاء في الأحاديث الصحيحة ٢/ ٣٢ [م] .

حجة عليه .

فإن قيل : بايعوه على أن يقتل قتلة عشمان . قلنا : هذا لا يصح فى شرط البيعة، وإنما يبايعونه على الحكم بالحق ، وهو أن يحضر الطالب للدم ، ويحضر الطلوب ، وتقع الدعوى ، ويكون الجواب ، وتقوم البينة ، ويقع الحكم. فأما على الهجم عليه بما كان من قول مطلق ، أو فعل غير محقق ، أو سماع كلام ، فليس ذلك فى دين الإسلام (٢٣٣) .

قالت العثمـانية : تخلف عنه من الصحابة جماعـة ، منهم سعد بن أبى وقاص ومحمد بن مسلمة ، وابن عمر ، وأسامة بن زيد وسواهم من نظرائهم .

قلنا : أما بيـعته فلم يتخلف عنهـا . وأما نصرته فتخلف عنهـا قوم ، منهم من

= لقد رأيته وإنه ليحترس بنفسه دون رسول الله ﷺ وإن السيوف لتغشاه، وإن هو إلا جنة بنفسه لرسول الله ﷺ . أخرج الحافظ ابن عساكر (٧٨/٧) من طريق ابن منده عن طلحة قال سمانى رسول الله ﷺ يوم أحمد (طلحة الحير) وفي غزوة العسرة (طلحة الفياض)، ويوم حنين (طلحة الجود) . [خ] .

(۲۳۳) وانظر (التمهيد) للباقلاني ص ٢٣١ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ . وحقيقة موقف على من قتلة عثمان أنهم عند البيعة له كانوا هم المستولين على زمام الأمر في المدينة . وفي حالة الإرهاب التي كانت سائدة يومئذ لم يكن في استطاعة على ولا غيره أن يقف منهم مثل موقف الصحابة من عبيد الله بن عمر لما قتل الهرمزان . مع الفارق العظيم بين دم أمير المؤمنين الخليفة الراشد ، والأسير الحربي المجوسي الذي قال : إنه أسلم بعد وقوعه في الأسر . ولما انتقل على من المدينة إلى العراق ليكون على مقربة من الشام انتقل معه قتلة عثمان ولا سيما أهل البصرة والكوفة منهم ، فلما صاروا في بصرتهم وكوفتهم صاروا في معقل قوتهم وعنجهية قبائلهم ، ولا شك أن علياً أعلن البراءة منهم وأراد أن يتفق مع أصحاب الجمل على ما يمكن الاتفاق عليه في هذا الشأن، فأنشب قتلة عثمان الفتال بين معسكر على ومعسكر أصحاب الجمل ، وتمكن أصحاب الجمل من قتل المصريين من قتلة عثمان إلا واحدا من بني سعد بن زيد مناة بن تميم=

ذكرتم ، لأنها كانت مسألة اجتهاد ، فاجتهد كل واحد وأعمل نظره وأصاب قدره (۲۳۳).

* * *

⁼ حمته قبيلته . فلما اتسعت الأمور وسفكت الدماء كان على فى موقف يحتاج فيه اللى بأس مؤلاء المعروفين بأنهم من قبلة عثمان وفى مقدمتهم الأشتر وأمثاله . وأن كثيرين منهم انقلبوا على على بعد ذلك وخرجوا عليه معتقدين كفره . ويقول علماء السنة والمؤرخون إن الله كان بالمرصاد لقتلة عثمان، فانتقم منهم بالقتل والنكال واحداً بعد واحد ، حتى الذين طال بهم العمر إلى زمن الحجاج كانت عاقبتهم سفك دمائهم جزاء بما قدمت أيديهم والله أعدل الحاكمين . (خ) .

⁽٢٣٣) وانظر (التمهيد) للباقلاني ص ٢٣٣ - ٢٣٤ .

قاصمة

روى قوم أن البيعة لما تمت لعلى استأذن طلحة والزبير عليا فسى الخروج إلى مكة(٢٢٤) . فـقـال لهمـا على العلـكما تريـدان البصـرة والشـام . فـأقـــمـا ألا يفعلا(٢٢٥).

وكانت عائشة بمكة (٢٣٦) .

وهرب عبـد الله بن عامر عــامل عثمــان على البصرة إلى مكة ،ويعلى بن أمــية عامل عثمان على اليمن .

فاجتمعوا بمكة كلهم ، ومعهم مروان بن الحكم ، واجتمعت بنو أمية . وحرضوا على دم عشمان وأعطى يعلى لطلحة والزبيس وعائشة أربعمائة ألف درهم . وأعطى لعائشة « عسكراً » جملا اشتراه باليمن بمائتي دينار . فأرادوا الشام ، فصدهم ابن عامر وقال : لا ميعاد لكم بمعاوية، ولى بالبصرة صنائع ، ولكن إليها .

⁽٣٣٤) وممن استأذنه في الخروج إلى مكة عبد الله بن عمر بن الخطاب . وسبب ذلك أن عليا لما تمت له البيعة عزم على قتال أهل الشام ، وندب أهل المدينة إلى الخروج معه فأبوا عليه ، فطلب عبد الله بن عمر وحرضه على الخروج معه فقال : إنما أنا رجل من أهل المدينة إن خرجوا خرجت على السمع والطاعة ، لكن لا أخرج للقتال في هذا العام . ثم تجهز ابن عمر وخرج إلى مكة (ابن كثير ٧/ ٢٣٠) وكان الحسن بن علي مخالفًا لابيه في أمر الخروج لمقاتلة أهل الشام ومفارقته المدينة كما ترى فيما بعد .

⁽٢٣٥) قول على لهما وقسمهما له من زيادات مرتكبي (القاصمة) ورواتها (خ) .

⁽٣٣٦) ذهبت إليها هي وأمهات المؤمنين لما قطع البغاة الماء عن أمير المؤمنين عشمان ، وأخذ يستسقى الناس ، فجاءته أم حبيبة بالماء فأهانوها ، وضربوا وجه بغلتها ، وقطعوا حبل البغلة بالسيف (الطبرى ١٢٧/٥) ، فتجهز أسهات المؤمنين إلى الحج فرارًا من الفتنة (ابن كثير ٧ / ٢٢٩) (خ) .

فجاؤوا إلى ماء الحوأب (٣٣٧) ، ونبحت كلابه ، فسألت عائشة ، فقيل لها : هذا ماء الحوأب . فردت خطامها عنه ، وذلك لما سمعت النبي على يقول : « أيتكن صاحبة الجمل الأديب (٣٣٨) ، والتي تنبحها كلاب الحوأب ؟ الفشهد طلحة والزبير أنه ليس هذا ماء الحوأب (٣٤٠) ، وخمسون رجلا إليهم (٢٤٠) وكانت أول شهادة زور دارت في الإسلام (٢٤١) .

روى أبو نعيم بن حماد فى الملاحم ـ وقد أسنده ـ ثم روى أحمد ـ وقد أسنده ـ عن أبى حارم أن عائشة لما أتت على الحوأب فسمعت نباح الكلاب فقالت : ما أظننى الا راجعة ، أن رسول الله على قال: النا أيتكن ينبح عليها كلاب الحوأب ، فقال لها الزبير: ترجعين؟ وعسى الله أن يصلح بك بين الناس (١) . قال ابن كثير : وهذا إسناد على شرط الصحيحين ولم يخرجاه . [م] .

⁽۲۳۷) الحواب من صياه العرب على طريق البصرة . قاله أبو الفتح نصر بن عبد الرحمن الإسكندرى فيما نقله عنه ياقوت في معجم البلدان . وقال أبو عبيد البكرى في معجم ما استعجم : ماء قريب من البصرة ، على طريق مكة إليها . مسمى بالحواب بنت كلب بن وبرة القضاعية [خ] .

⁽٢٣٨) الأديب : الأدب (أظهر الإدغام لأجل السجعة) ، والأدب الكثير وبر الوجه . قاله ابن الأثير في النهاية [خ] .

⁽٢٣٩) هذا الخبر عن الصحابي الجليل الزبير عار عن الصحة . وقد ذكر الإمنام ابن كثير في البداية والنهاية (٢١٢/٦) خلافه فقال :

⁽ ٢٤) لم يشهدوا ، ولم تقل عائشة ، ولم يقل (هه) النبى ﷺ . وسنبين ذلك فى موضعه من (العاصمة) فيما بعد . [خ] .

⁽۲٤۱) شهادة الزور تصدر عن رعاع لا يخافون الله كأبى زينب وأبى المورع كما تقدم وتصدر . عمن يزعم لنفسه أنه قادر على خلق شخصية لم يخلقها الله كالذى اخترع اسم ثابت مولى أم سلمة كما تقدم أما طلحة والزبير ـ المشهود لهما بالجنة من نبى الرحمة عليه الله عليه المرحمة المسلمة على المرحمة المسلمة المسلمة كما تقدم أما طلحة والزبير ـ المشهود لهما بالجنة من نبى الرحمة المسلمة على المرحمة المسلمة المسلم

⁽۱) صحبح : رواه احمد (۳/ ۹۷) والبيهقى فى (دلائل النبوة) ۱/ ٤١٠) وانظر الصحبحة(٤٧٤) ومجمع الزوائد (٣/ ٣٣٤) (ع) رسياتى قريبًا ص ١٦٢، ١٦٣ .

⁽ ۱۵ الله على الحواب كما نرى ذلك واضحًا عما قريب [م] .

وخرج على للى الكوفة (٢٤٢) ، وتعسكر الفريقان والتقوا (٢٤٣) ، وقال عمار ـ وقد دنا من هودج عائشة ـ : ما تطلبون ؟ قالوا : نطلب دم عثمان . قال : قتل الله في هذا اليوم الباغي والطالب لغير الحق (٢٤٤) .

= الذي لا ينطق عن الهوي ـ فكانا أسمى أخلاقًا وأكـرم على أنفسهما وعلى الله من أن يشهدا الزور . وهذه الـفرية عليهما من مـبغضي أصحاب رســول الله ﷺ ليست أول فرية لهم في الإسلام ، ولا آخر ما يفترونه من الكذب عليه وعلى أهله . [خ]. (٢٤٢) خرج من المدينة في آخر شهر ربيع الآخر سنة ٣٦ ، ليكون على مقربة من الشام . وكان ابنه الحسن يود لو بقى والده بالمدينة فيتخذها دار خلافته كإخوانه الثلاثة قبله فلا يبــرحــها (الطــبرى ٥ / ١٧١ وانظــر ٥ / ١٦٣) . وقد سلك عــلـيُّ من المدينة إلى العراق طريق الربذة وفيد والثعلبية والأساود وذي قار . ومن الربذة أرسل إلى الكوفة محمد بن أبي بكر ومحمد بن جعـفر فرجعا إليه وهو في ذي قار بأن أبا موسى وأهل الحجا من الكوفيين يرون القعود ، فأرسل الأشتر وابن عباس ، ثم أرسل ابنه الحسن وعمارًا لاستمالة القوم إليه . وبينما هو في الطريق أنشب عثمان بن حنيف وحكيم ابن جبلة القتال مع أصحاب الجمل . وفي الأساود جاءه خبر مصرع حكيم بن جبلة وقتلة عشمان . ثم جاء عشمان بن حنيف إلى على وهو في الشعلبية منتوف اللحمية ومغلوبًا على أصره . وفي ذي قار أقام عليُّ معسكره ، ثم قام بمن معه إلى الـبصرة وفيها أصحاب الجمل [خ] .

(٢٤٣) بعد وصول على إلى ذى قــار وقيام القعقـاع بن عمرو بمساعى التــفاهـم تقدم على بمن معه إلى البصرة فأسرع قتلة عثمان إلى إحباط مساعى الإصلاح بإنشاب القتال .

(٢٤٤) كان الفريقان يطلبان التفاهم وجمع الكلمة ، أمــا الباغى فهم ُقتلة عثمان ، وقد قتلهم ' الله جميعًا إلا واحدًا منهم، وسيأتى بيانه . [خ] .

(٢٤٥) إن هذا الحبر غير صحيح ، وقد ذكـر الإمام ابن كثير فى البداية والنهاية (٢١٣/٦) ما عائله وهو ضعيف : [م] .

من قتله » (٢٤٦).

ونادى على طلحة من بعد :: ما تطلب ؟ قال : دم عشمان . قال : قاتل الله أولانا بدم عشمان . ألم تسمع النبى عليه يقول : « اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله » (۲۲۷) وأنت أول من بايعنى ونكث(۲۲۸).

* * *

= روى البيهقي _ وقد أسنده _ عن أبي وجرة المازني قال : سمعت عليًا والزبير

وعلى "، يقول له: ناشدتك الله يا زبير ! أما سمعت رسول الله على يقول : " إنك تقاتلنى ، وأنت ظالم " قال : بلى ولكنى نسبت (١) قال البيه قى وهذا غريب .

ام]
الام]
الذي قتل الزبير عمير بن جرموز وفضالة بن حابس ونفيم التميمى . والاحنف أتقى لله

- من أن يأمرهم بقتله ، بل سمعوه يتذمر من قتال المسلمين بعضهم مع بعض فلحقوا مالزبير فقتلوه [الطبرى ٥/١٩٨] . [خ] . (٢٤٧) كان طلحة أصدق إيمانًا وأسمى أخلاقًا من أن يبايع وينكث . وإنما كما يريد جمع
- الكلمة للنظر في أمر قتلة عشمان ، واستجاب على لهذه الدعوة كما سيأتي في البحوث المتالية ، ولكن الذين جنوا على الإسلام أول مرة بالبغي على عشمان كانوا أعداء لله مرة أخرى بإنشاب القتال بين هذين الفريقين من المسلمين [خ].
 - (٢٤٨) الحديث صحيح كما سنرى في غنير .هذا الموضع ولكن ليس فيــه : « اللهم انصر من نصره واخذل من خذله » [م] .
 - (١) ضعيف : رواه البيهتي في (دلائل النبوة) والعمقيلي في (الضعفاء) (٣/ ٣٥) وابن الجوزي في (العلل المتناهبة) (٣/ ٣٥) وابن عباكر كما في كنز العمال (٣١١٨٨) (غ) .

قلت: رواه احصـد (۲۱۹/۱) ٤، ۲۸۱، ۳۲۸، ۳۷۰، ۳۷۳، ۲۷۷) ، واین ماجب (۲۱۱) وأبو نعیم فی تاریخ اصفهان (۲/۳۵) وانظر مجمع الزواند (۲۰۷/۱) ، ومیزان الاعتدال (۷۲۷۱) (ع) .

عاصمة

أما خروجهم إلى البصرة فصحيح لا إشكال فيه .

ولكن لأى شيء خرجوا ؟ لم يصح فيه نقل ، ولا يوثق فيه بأحد ، لأن الثقة لم ينقله ، وكلام المتعصب [غير مقبول] . وقد دخل مع المتعصب من يريد الطعن في الإسلام واستنقاص الصحابة :

فيحتمل أنهم خرجوا خلعًا لعلى ً لأمر ظهر لهم (٢٤٩) ، وهو أنهم بايعوا لتسكين الثائرة ، وقاموا يطلبون الحق .

ويحتمل أنهم خرجوا ليتمكنوا من قتلة عثمان (٢٥٠).

ويمكن أنهم خرجوا [لينظروا] في جمع طوائف المسلمين ، وضم [تشردهم]، وردهم إلى قانون واحد حتى لا يضطربوا فيقتتلوا . وهذا هو الصحيح ، لا شيء سواه . بذلك وردت صحاح الأخبار .

فأما الأقسام الأول فكلها باطلة وضعيفة:

أما بيعتهم كرها فباطل [وقد بيناها] .

وأما خلعهم فباطل ، لأن الخلع لا يكون إلا بـنظر من الجميع ، فيمكن أن يولى

⁽٢٤٩) وهذا الاحتمال بعيد عن هؤلاء الأفاضل الصالحيّن ، ولم يقع منهم ما يدل عليه ، بل الحوادث كلها دلت على نزاهتهم عنه . وإلى هذا ذهب الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١٤١/ ١٤ ، ٤٢) فنقل عن كتاب (أخبار البصرة) لعمر بن شبة قول المهلب: « إن أحدًا لم ينقل أن عائشة ومن معها نازعوا عليًا في الخلافة ولا دعوا إلى أحد منهم ليولوه الخلافة » [خ] .

⁽ ٢٥٠) وهذا ما كانوا يذكرونه إلا أنهم يريدون أن يتفقوا مع على ً على الطريقة التي يتوصلون بها إلى ذلك . وهذا ما كــان يسعى به الصحابى المجــاهد القعقاع بن عــمرو ، وقبله الطرفان كما سيأتي [خ] .

واحد أو اثنان ، ولا يكون الخلع إلا بعد الإثبات والبيان .

وأما خروجهم فى أمــر قتلة عثمان فيضــعف ، لأن الأصل قبله تأليف الكلمة ، ويمكن أن يجتمع الأمران(٢٥٣) .

ويروى أن تغيبهم (٢٠٤) قطعًا للشغب بين الناس . فخرج طلحة والزبير وعائشة أم المؤمنين والنه رجاء أن يرجع السناس إلى أمهم فيسرعوا حسرمة نبيسهم . واحتسجوا عليها (٢٠٥) بقول الله تعالى : ﴿ لا خُيْرُ فِي كَثِيرٍ مِن نَجْوَاهُمْ إِلاَّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةَ أَوْ مَعُرُوفَ أَوْ إِلَيْ مِنْ النَّاس ﴾ [الناء : ١١٤] ، وقد خرج النبي ﷺ في السملح وأرسل فيه.

- (٢٥٤) أي تغيب طلحة والزبير وعائشة عن المدينة [خ].
 - (٢٥٥) لما أقنعوها بالخروج إلى البصرة [خ] .
- الشبان الأوسيين الخمسة عشر الذين انضموا إلى عبد عمرو بن صيفى عند خروجه إلى الشبان الأوسيين الخمسة عشر الذين انضموا إلى عبد عمرو بن صيفى عند خروجه إلى مكة مغاضبا النبي على وكان عبد عمرو يسمى في الجاهلية الراهب فسماه النبي الفاسق (الطبرى ۱٦/٣) . والظاهر أن عشمان بن حنيف عاد من مكة وأسلم قبل وقعة أحد لانها أول مشاهده (الإصابة ١٩٥٤) . وتزعم الشيعة أنه شاغب على خليفة رسول الله على أبى بكره الصديق في أول خلافته (تنقيع المقال للمامقاني المهرا) وأعتقد أن هذا من كذبهم عليه ، وقد تولى لعمر مساحة أرض العراق وضرب الجزية والخراج على أهلها ، فلو صح ما زعموه من شغبه على أبى بكر لتنافى هذا مع استعمال عمر له ، إلا أن يكون تاب . ولما بويع لعلى آخر سنة ٣٥ واختار ولاته في بداية سنة ٣٦ ولى عشمان بن حنيف على البصرة (الطبرى مالايم عثمان بن حنيف على البعمرة أرسل والهم عثمان بن حنيف عمل البعمرة أرسل الهم الفتح ليعلم له علمهم ، فلما عاد إليه وذكر له حديثه مع أصحاب الجمل قال له =

⁽٢٥٣) واجتماع الأمرين هو الذي كاديقع ، لولا أن السبأيين أحبطوه . فأصحاب الجمل جاؤوا في أمر قتلة عثمان ، ولم يجيئوا إلا لذلك . إلا أنهم أرادوا أن يتفاهموا عليه مع على ، لأن التفاهم معه أول الوسائل للوصول إلى ما جاؤوا له [خ] .

فرجت المثوبة ، واغتنمت [الفرصة] ، وخرجت حتي بلغت الأقضية مقاديرها.

وأحس بهم أهل البصرة ، فحرض من كان بها من المتألبين على عثمان الناس ، وقالوا : اخرجوا إليهم حتى تروا ما جاؤوا إليه ، فبعث عثمان بن حنيف حكيم بن جبلة (٢٥٦) ، فلقى طلحة والزبير بالزابوقة ، فقتل حكيم (٢٥٧) ، ولو خرج مسلمًا مستسلمًا لا مدافعًا (٢٥٨) لما أصابه شيء . وأى خير كان له في المدافعة ، وعن أى شيء كان يدافع ؟ وهم ما جاؤوا مقاتلين ولا ولاة ، وإنما ساعين في الصلح، راغبين في تأليف الكلمة ، فسمن خرج إليهم ودافعهم وقاتلهم دافعوا عن مقصدهم ، كما يفعل في سائر الأسفار والمقاصد .

فلما وصلوا إلى البـصرة تلقاهم الناس بأعلى المربد مجــتمعين (٢٥٩) ، حتى لو

= عشمان بن حنيف : أشر على يا عمران . فقال له : إنى قاعد ، فاقعد . فقال عشمان بن حنيف : أشر على يأتى أمير المؤمنين على . وأشار عليه هشام بن عامر الانصارى _ أحد الصحابة المجاهدين الفاتحين _ بأن يسالمهم حتى يأتى أمر على ، فأبى عشمان بن حنيف وبادى فى الناس ، فلبسوا السلاح ، وأقبل عشمان على الكيد (الطبرى ٥/ ١٧٤ _ ١٧٥) ، وكانت العاقبة فشله وخروج الأمر من يده إلى أيدى أصحاب الجمل . ووقع ابن حنيف فى أسر الجماهير فنتفت لحيته ، ثم أنقذه أصحاب الجمل منهم فانسحب إلى معسكر على فى الثعلبية ثم فى ذى قار . هذا هو عثمان بن حنيف وموقفه من أصحاب الجمل . أما حكيم بن جبلة فالقارئ يعلم أنه من قتلة أمير المؤمنين عثمان ، وقد تقدم التعريف به . [خ] .

خطب طلحة والزبير وعائشة فى المربد . أما مـصرع حكيم بن جبلة فكان بعد المعارك الأولى التى انتهت بغلبة أصحاب الجمل واستيلائهم على الحكم فى البصرة ، فتمرد حكيم بن جبلة على هذه الحالة الجديدة وقاتل مع ثلاثمائة من أعوائه حتى قتل . (خ) . (ح٨) أى مفاتلا [خ] .

(٢٥٧) الزابوقة : مـوضع قريب من البصرة كـانت فيه وقعة الجـمل في دورها الأول بعد أن

(٢٥٩)مربد البصرة : مـوضع كانت تقام فيه سوق الإبل خارج الـبلد ، ثم صارت تكون فيه مفاخرات الشعراء ومجالس الخطباء ثم اتسع عمران البصرة فدخل المربد في العمران= رمى حجر ما وقع إلا على رأس إنسان . فتكلم طلحة وتكلمت عائشة فطيبيع .

وكثر اللغط(٢٦٠) ، وطلحة يقول " أنصـتوا فجعلوا يركبـونه ولا [ينصتون] ، فقال : " أف ، أف فراش نار ، وذباب طمع " وانقلبوا على غير بيان (٢٦١).

وانحدروا إلى بني نهد ، فرماهم الـناس بالحجارة حتى نزلوا الجبل (٢٦٢) والتقي

فكان من أجل شوارعها ، وسوقه من أجل أسواقها ، وصار محلة عظيمة سكنها الناس . ولما انحطت منزلة البصرة وهرم عمرانها تضاءلت ، فأمسى المربد بائنًا عنها حتى كان بينه وبين البصرة في زمن ياقـوت ثلاثة أميال ، والمربد خراب كالبلدة المفردة في وسط البرية . وكـان موضع البصرة يومـئذ قريبًا من مـوضع ضاحيتها الزبير في أيامنا هذه .

- (٣٦٠) لأن الذين في الميسرة كانوا يقولون تعليقًا على خطبتى طلحة والزبير : فجرا ، وغدرا، وقالا الباطل ، وأمرا به . قد بايعا ثم جاءا يقولان ما يقولان والذين كانوا في الميسمنة يقولون : صدقا ، وبرا ، وقالا الحق ، وأمرا بالحق . وتحاثى الناس وتحاصبوا وأرهجوا . إلا أنه لما انتهت عائشة من خطبتها ثبت الذين مع أصحاب الجسل على موالاتهم لهم، وافترق أصحاب عشمان بن حنيف فرقتين فقالت فرقة: صدقت الله وبرت وجاءت بالمعروف ، وقال الآخرون : كذبتم ما نعرف ما نقولون . فتحاثوا وتحاسبوا وأرهجوا . [خ] .
- (۲٦١) لما رأت عائشة ما يفعل أنصار عثمان بن حنيف انحدرت وانحدر أهل الميمنة مفارقين لابن حنيف حتى وقفوا في موضع آخر ومال بعض الذين كانوا مع ابن حنيف إلى عائشة وبقى بعضهم مع عثمان بن حنيف (الطبرى ١٧٥/٥) .
- (۲۹۲) حفظ لنا الطبرى (۱۷/ ۱۷۷) وصفًا دقيقا نقله سيف بن عصر التصيمى عن شيخيه محمد بن عبد الله بن سواد بن نويرة وطلحة بن الأعلم الحنفى عن موقف أصحاب الجمل السلمى فى هذه الوقعة ، وإسراف حكيم بن جبلة فى إنشاب القتال. قالا : وأمرت عائشة أصحابها فتيامنوا حتى انتهوا إلى مقبرة بنى مأون ثم حجز الليل بين الفريقين . وفى اليوم التالى انتقل أصحاب الجمل إلى جهة دار الرزق ، وأصبح عثمان بن حنيف وحكيم بن جبلة فجددوا القتال ، وكان حكيم يطيل لسانه بسب أم=

طلحة والزبير وعثمان بن حنيف ـ عامل على "، على البصرة ـ وكتبوا بينهم أن يكفوا عن القتال ، وأن ينزل طلحة والزبير من القتال ، وأن ينزل طلحة والزبير من المد تروي من المد تروي عن القتال ، وأن ينزل طلحة والزبير من

البصرة حيث شاءا ، ولا يعرض بعضهم لبعض حتى يقدم على (٢٦٣) . وروى أن حكيم بن جبلة عارضهم حينئذ ، فقل بعد الصلح .

وقدم عليٌّ البصرة (٢٦٥)، وتدانوا ليتراؤوا (٢٦٦)، فلم يتركهم أصحاب الأهواء،

المؤمنين ويقتل من يلومه على ذلك من نساء ورجال ، ومنادى عائشة يدعو الناس
 إلى الكف عن القتال فيأبون ، حتى إذا مسهم الشر وعضهم نادوا أصحاب عائشة إلى
 الصلح . [خ] .
 (٢٦٣) ونص كتاب الصلح فى تاريخ الطبرى (١٧٧/٥) . ولما بلغ عليًا ما وقع كتب إلى .

عثمان بن حنيف يصفه بالعجز . وجمع طلحة والزبير الناس وقصدوا المسجد وانتظروا عشمان بن حنيف فأبطأ ولم يحضـر ووقعت فتنة في المسـجد من رعاع البصـرة أتباع

حكيم بن جبلة ، وكان لهما رد فعل من أناس ذهبوا إلى عثمان بن حنيف ليحضروه فتوطأه الناس ونتفوا شعر وجهه ، أمرهم بذلك محاشع بن مسعود السلمى زعيم هوازن وبنى سليم والأعجاز من قبائل البصرة [الطبرى ١٧٨/٥) . [خ] .

(٢٦٥) فنزٍل مكانا منها يسمى الزاوية . وكان أصحاب الجمل نازلين مكانا منها يسمى

ه ۱۲) فترل مكانا منها يسمى الزاوية . وكان أصحاب الجمل نازلين مكانا منها يسمى الغرضة . [خ] .

الموصفة وصر عبيد الله بن زياد ، وكان ذلك يوم الخميس في النصف من جمادي الآخرة سنة ٣٦ (الطبرى : ١٩٩٥) . وكان الصحابي الجليل القعقاع بن عمرو التميمي قد قام بين الفريقين بالوساطة الحكيمة المعقولة ، فاستجاب له أصحاب الجمل، وأذعن على للذلك ، وبعث على إلى طلحة والزبير يبقول : "إن كنتم على ما فارقتم عليه القعقاع بن عمرو فكفوا حتى ننزل فننظر في هذا الأمر " ، فأرسلا اليه : "إنا على ما فارقنا عليه القعقاع بن عمرو من الصلح بين الناس " . قال الحافظ الن كثير في البداية والنهاية (٧/ ٣٣٩) : فاطمأنت النفوس وسكنت واجتمع كل فريق المصحابه من الجيشين . فلما أمسوا بعث على عبد الله بن عباس إليهم ، وبعثوا باصحابه من الجيشين . فلما أمسوا بعث على عبد الله بن عباس إليهم ، وبعثوا

محمد بن طلحة السجاد إلى على ، وعولوا جميعًا على الصلح ، وباتوا بخ ليلة [

وبادروا بإراقة الدماء . واشتجر [بينهم] الحرب ، وكثرت الغوغـاء على البوغاء . كل ذلك حتى لا يقع برهان ، ولا [تقف] الحال على سان ، وبخـف قتلة عثمان

العواصم من القواصم

كل ذلك حتى لا يقع برهان ، ولا [تقف] الحال على بيان ، ويخفى قتلة عثمان . وإن واحدًا في الجيش يفسد تدبيره ، فكيف بألف !

وقد روى أن مروان لما وقعت عـينه فى الاصطفاف على طلحة قال لا [أطلب] أثرًا بعد عين، ورماه بسهم فقتله (٢٦٧) ومن يعلم هذا إلا علام الغيوب، ولم ينقله ثبت؟ وقد روى (أنه) أصابه سهم بأمر مروان ، لا أنه رماه .

وقد خرج كعب بن سور بمصحف منشور بيده يناشد الناس أن [V] يريقوا دماءهم (V)، فأصابه سهم غرب فقتله (V)، ولعل طلحة مثله ومعلوم أنه عند

لم يبينوا بمثلها للعافية . وبات الذين أثاروا أمر عثمان بشر ليلة باتوها قط ، قد أشرفوا على الهلكة . وجعلوا يتشاورون ليلتهم كلها ، حتى اجتمعوا على نشاب الحرب فى السر ، واستسروا بذلك خشية أن يفطن بما حاولوا من الشر . فغدوا مع الغلس وما يشعر بهم جيرانهم ، انسلوا إلى ذلك الأمر انسلالا (وانظر مع ذلك الموضع من تاريخ ابن كثير تاريخ الطبرى ٢٠٢٥ ، ٢٠٢ ، ٢٠٥ ومنهاج السنة ٢/٥٨ و ٣/ ٢٢٥ ، ٢٤١) وهكذا أنشبوا الحرب بين على وأخويه الزبير وطلحنة ، فظن أصحاب الجمل أن عليا غدر بهم، وظن على أن إخوانه غدروا به ، وكل منهم أتقى لله من أن يفعل ذلك فى الجاهلية فكيف بعد أن بلغوا أعلى المنازل من أخلاق القرآن . [خ] .

(۲٦٧) آفة الأخبار رواتها. وفى العلوم الإسلامية علاج آفة الكذب الخبيشة ، فإن كل راوى خبر يطالبه الإسلام بأن يعين مصدره على قاعدة « من أين لك هذا ؟ » . ولا تعرف أمة مثل هذه الدقية فى المطالبة بمصادر الاخبار كما عرفه المسلمون ، ولا سميما أهل السنة منهم . وهذا الخبر عن طلحة ومر ت " اقبط » لا يعرف أبوه ولا صاحبه . وما دام لم ينقله ثبت بسند معروف عن رجال ثقات فإن للقاضى ابن العربى أن يقول بمل فيه : ومن يعلم هذا إلا علام الغيوب ؟!

(٢٦٩)كعب بن سور الأزدى أول قـضاة المسلمين على البصرة ولاه أمير المؤمنـين عمر . قال الحافظ ابن عبد البر : كان مسلمًا في زمن النبي ﷺ لكنه لم يره .

(. ٢٧) قال الحافظ ابن عساكر (٧/ ٨٥) في ترجمــة طلخة : وقالت عائشة لكعب بن سور =

الفتنة وفي ملحمة القتال يتمكن أولو الإحن والحقود ، من حل العمرى ونقض العهود. وكانت آجالا حضرت ، ومواعد انتجزت (٢٧١) .

فإن قيل : لم خرجت عائشة ﴿ فَالْ عُمَّا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّه الله الله

الأردى: "خل يا كعب عن البعير ، وتقدم بكتاب الله فادعهم إليه » ودفعت إليه مصحفًا ، وأقبل القوم وأمامهم السشية يخافون أن يجرى الصلح ، فاستقبلهم كعب بالمصحف ، وعلى من خلفهم يسزعهم ويأبون إلا إقدامًا ، فلما دعاهم كعب رشقوه رشقًا واحلاً فقتلوه ، ثم راموا أم المؤمنين فكان أول شيء أحدثته حين أبوا أن قالت : "أيها الناس ، العنوا قبتلة عثمان وأشياعهم ، وأقبلت تدعو ، وضبح أهل البصرة بالملاعاء . وسمع على المدعاء فيقال : ما هذه الضجة ؟ فقالوا : عائشة تدعو ويدعو الناس معها على قتلة عثمان وأشياعهم . فأقبل على يدعو وهو يقول : " اللهم العن قتلة عشمان وأشياعهم » . قلت : وهكذا السترك صالحو الفريقين في لعن قبتلة أمير الملومين الشهيد المظلوم في الساعة التي كان فيها قتلة عثمان ينشبون القتال بين صالحي المسلمين .

(۲۷۱) نقل الحافظ ابن عساكر (۷/ ۸۲ ، ۷۷) قبول الشعبى : رأى على بن أبي طالب طلحة ملقى في بعض الأودية ، فنزل في مسح التراب عن وجهه ثم قبال : « عزيز على أبا محمد أن أراك مجدلا في الأودية وتحت نجوم السماء . إلى الله أشكو عجرى وبجرى " « قال الأصبعمى : أى سرائرى وأحزاني التي تجبول في جوفي) . وقال : «الميتنى مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة " . وقال أبو حبيبة مولى طلحة : دخلت أنا وعمران بن طلحة على على بعد الجمل فرحب بعمران وأدناه وقال : « إني لأرجو أن يجعلني الله وأباك من الذين قال فيهم ﴿ وَنَزِعْنَا مَا فِي صَدُورِهِم مَنْ غَلَ إِخُوانًا على يجعلني الله وأباك من الذين قال فيهم ﴿ وَنَزِعْنَا مَا فِي صَدُورِهِم مَنْ غَلَ إِخُوانًا على الله أعدل من أن نقتلهم ويكونوا إخواننا في الجنة ، فقال له على : « قم إلى أبحد أرض الله =

⁽ه) الجارث بن عبد الله الهمدانى الحسوثى أبو زهير الكوفى الاعور احمد كبار النسيعة . قال عنه النسعبى وابن المدينى : كذاب . قلت وإنما كان يدفعه إلى الكذب تحزيه وتشيعه ، فالحزيبة والتمشيع والتعصب المذهبى من مدراج الباطل ، والإسلام دين الاعدال والإنصاف والصدق وأن تقول الحق ولو على نقسك . [م] .

ظهور الحـصر (٢٧٢)». قلنا : حدث حـديثين امرأة ، فـإن أبت فأربعة . يا عـقول السوان ألم أعهـد إليكم ألا ترووا أحاديث البهتان ، وقدمنا لكم عـلى صحة خروج عائشة البرهان (٢٧٣) ، فلم تقولون ما لا تعلمـون ؟ وتكررون ما وقع الانفصال عنه

= وأسحقها ، فمن هو ذا إن لم أكن أنا وطلحة فى الجنة ؟» وذكر محمد بن عبد الله. أن عليًا تناول دواة فحذف بها الأعور يريده بها فأخطأه . وقال له ابن الكواه (٥٥) «الله أعدل من ذلك » ، فقام إليه على بدرة فضربه وقال له : « أنت ـ لا أم لك ـ وأصحابك تنكرون هذا ؟! » .

(۲۷۳) روى الإمام ابن حزم في بحث " وجوه الفضل والمفاضلة " من كتاب الإمام والمفاضلة) المدرج في الجزء الرابع من (الفصل) ص ١٣٤ عن شيخه أحمد بن محمد الخوزى عن أحمد بن الفضل الدينورى عن محمد بن جرير الطبرى أن على بن أبي طالب بعث عمار بن ياسر والحسن بن على إلى الكوفة إذ خرجت أم المؤمنين إلى البصرة ، فلما أتباها اجتمع إليهما الناس في المسجد ، فخطبهم عمار ، وذكر لهم خروج عاشة أم المؤمنين إلى البصرة ثم قال لهم : « إنى أقول لكم ، ووالله إنى الاعلم أنها=

⁽٥٥) ابن الكواء : عبد الله بن أبي أوني البشكري أحد الثانيين بالفتئة على عثمان . وبعد صفين والتحكيم كان على رأس 3 الخوارج على على فلما حاجبهم على وابن عباس رجم إلى علمى قبل وقعة النهروان . مذان التعليقان السابقان للخطيب [م].

كأنكم لا تفهمون ؟ " إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون " .

وأما الذى ذكرتم من الشهادة على ماء الحوأب ، فقد بؤتم فى ذكرها بأعظم حوب(٢٧٤) النبي علي ذلك الحديث ،

= زوجة رسول الله عليه في الجنة كما هي زوجته في الدنيا ، ولكن الله ابتلاكم بها
 لتطيعوها أو لتطيعوه " فقال له مسروق أو أبو الأسود : " يا أبا اليقظان ، فنحن مع
 من شهدت له بالجنة دون من لم تشهد له " فسكت عمار . (خ) .

(٢٧٤) الحوب : الإثم . [خ] . •

(۲۷۵) بل هو حدیث صحیح أخرجه أحمد ٥٢/٦ ، ٩٧ وغیره من حدیث إسماعیل بن أبی خالد ، عن قیس بن أبی حازم عن عائشة وهذا إسناد صحیح رجاله کلهم ثقات وقد صححه ابن حیان (۱۸۳۱) والحاکم والحافظ والذهبی وابن کثیر .

وبمناسبة الكلام على حديث الحواب ، لابد لنا من التصريح بأن خروج عائشة والشيخ كان اجتهادا منها لتحقيق غاية طلحة والربير ، والتعاون مع على والشيخ من أجل إطفاء الفتنة والقضاء على المنافقين والمفسدين من قتلة عثمان والشيخ جميعًا . وقد جاء في كتاب التحفة الاثنى عشرية في رد المطاعن في حق أم المؤمنين وحبيبة حبيب رب العالمين عائشة الصديقة وزوج مفخرة العوالم على الحقيقة . منها إنها حرجت من المدينة إلى مكة ، ومنها إلى البصرة ، ومعها يزيد على سنة عشر الفراح من العسكر . وقد قال تعالى في الازواج المطهرات :

﴿ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلا تَبَرَّجُنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ﴾ فأمـرهن بالسكون في البيوت ونهاهن عن الخروج من بيوتهن .

والجواب: أن الأمر باستقرارهـن فى البيـوت والنهى عن الخروج منهـا ليس بمطلق، ولو كان مطلقا لما أخرجهـن رسول الله و بعد نزول الآية إلى الحج والعمرة والمغزوات، ولا رخص لهن بزيارة الوالدين وعيادة المريض وتعزية أقاربهن . واللازم باطل ، فكذا الملزوم . والمراد من هذا الأمـر والنهى تأكيـد التسـتر والحـجاب بأن لا يدن ولا يتسكعن فى الطرق كنساء العوام .

وما طعن به أعداء الله على أم المؤمنين فيانيهيا وجد في فاطمة فيانيها لما ثبت=

ولا جرى ذلك الكلام ، ولا شهد أحد بشهادتهم ، وقد كتبت شهاداتكم بهذا الباطل

فى كتبهم بطريق التواتر أن الأمير _ عليا _ قد أركب فاطمة على مطية وطاف بها فى محــلات المدينة ومســاكن الأنصار طالبًا منــهم الإعانة على ما غــصب من حقــها فى خلافة أبى بكر وَإِيْنِينَ (وبذلك بناء على رواية الخصوم) .

ولما ظهر على ُ وَاثِنِي جاء إلى أم المؤمنين وَوَثِنِيهَا فَقَـالَ : " غَفـر اللّهُ لك " قالت: " ولك . ما أردت إلا الإصلاح " .

ثم أنزلهـا دار عبـد الله بن خلف وهى أعظم دار فى البـصرة على سنيـة بنت الحارث أم طلحة الطلحات ، وزارها ورحبت به وبايعته وجلس عندها .

فقال رجل : يا أمير المؤمنين إن بالباب رجلين ينالان من عائشة ، فأمر القعقاع ابن عمرو أن يجلد كل منهما مائة جلدة وأن يجردهما من ثيابهما ففعل (الطبرى : ٥/ ٢٢٣) ولما أرادت الخروج من البصرة بعث إليها بكل ما ينبغى من مركب وزاد وماع وأرسل معها أربعين امرأة وسير معها أخاها محمداً .

ولما كان اليوم الذى ارتحلت فيه جاء على فواضي فوقف على الباب وخرجت من الدار في الهودج فودعت الناس ودعت لهم وقالت : « يا بنى لا يغتب بعضكم بعضًا. إنه والله ما كان بينى وبين على بن أبي طالب فواضي في القديم إلا ما يكون بن المرأة وأحمائها . وإنه لمن الاخبار » فقال على فواضي :

« صدقت ، والله ما كان بينى وبينها إلا ذلك وإنها زوجة نبيكم ﷺ فى الدنيا
 والآخرة . وسار معها مودعًا أميالا سرّح بيته معها بقية ذلك اليوم .

فاين هذه البراءة بما زعمه بعض المفترين بأن خروج عائشة وطنيها يوم الجمل كان انتقامًا من على طائعيها من أنه حض الرسول المنتقط على طلاقها في حادثة « الإفك » لما رأى من حزنه من كلام بعض الناس . وقد قال غير واحد إنها اجتهدت ، ولكنها اخطأت في الاجتهاد ، ولا إثم على المجتهد المخطئ ، بل له أجر على اجتهاده ، وكونها بإينها من أهل الاجتهاد مما لا ريب فيه .

وسوف تسألون (۲۷٦) .

= قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى :

إن عائنسة لم تقاتل ، ولم تخرج لقتال ، وإنما حرجت بقصد الإصلاح ببن المسلمين . وظنت أن في خروجها مصلحة للمسلمين ثم تبين لها فيما بعد أن ترك الحزوج كان أولى ، فكانت كلما ذكرت تبكى حتى تبل خمارها . وهكذا عامة السابقين ندموا على ما دخلوا فيه من القتال ، فندم طلحة والزبير والتيم أجمعين ، ولم يكن لهؤلاء قصد فى القتال ، ولكن وقع القتال بغير اختيارهم (المنتقى ص ٢٢٣) [م] .

(٢٧٦) تقدم بيان مـوضع الخوأب . وأن الكلام الذي نسبوه إلى النبي ﷺ وزعمــوا أن عائشة ذكرته عند وصولهم إلى ذلك الماء ليس له موضع في دواوين السنة المعتبرة (١) . وقد رأينا خبـره عند الطبري (٥/ ١٧٠) فـرأيناه يرويه عن إسمـاعيل بن مـوسى الفزاري (وهو رجل قال فيه ابن عدى : أنكروا منه الغلـو في التشيع) ، ويرويه هذا الشيعي عن على بن عــابس الأزرق (قــال عنه النسائي : ضــعـيف) ، وهو يرويه عن أبي الخطاب الهجري (قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهديب : مجهول) وهذا الهجري المجهول يرويه عن صفوان بن قبيصة الأحمسي (قال عنه الحافظ الذهبي في ميزان الاعتدال : مجهول) . هذا هو خبر الحوأب . وقد بني على أعرابي زعموا أنهم لقوه في طريق الصحراء ومعه جمل أعجبهم فأرادوا أن يكون هو جمل عائشة فاشتـروه منه وسار الرجل معهم حتى وصلوا إلى الحـوأب فسمع هذا الكلام ورواه ، مع أنه هو نفسه _ أى الأعرابي صاحب الجمل _ مجهول الاسم ولا نعرف عنه إن كان من الكذابين أو الصادقين . ويظهر لي أنه ليس من الكذابين ولا من الصادقين ، لأنه من أصله رجل موهوم لم يخلق ، ولأن جمل عائشة واسمه « عسكر » جاء به يعلى ابن أمية من اليمن وركبته عائشـة من مكة إلى العراق ، ولم تكن ماشية على رجليها حتى اشتروا لها جملا من هذا الأعرابي الذي زعموا أنهم قابلوه في الصحراء ، وركبوا على لسانه هذه الحكاية السخيفة ليقولـوا أن طلحة والزبير ـ المشهود لهما =

⁽١) بل هو صحيح كما تقدم تخريجه في تعليقنا وتعليق الشيخ الاستانبولي حفظه الله .

قاصمة

ودارت الحـرب بين أهل الشـام وأهل العـراق (۲۷۷): هؤلاء يدعـون إلى علىً بالبيـعة وتأليف الكلمـة على الإمام ، وهؤلاء يدعـون إلى التمكين من قـتلة عثـمان ويقولون : لا نبايع من يؤوى القتلة (۲۲۸).

= بالجنة ممن لا ينطق عن الهوى ـ قـد شهدا الزور . ولو كنا نستجيز نقل الأخبار الواهية لنقلنا في معارضة هذا الحبر خبراً آخر نقله ياقـوت في معجم البلدان (مادة حوأب) عن سيف بن عمر التميمي أن المنبوحة من كلاب الحوأب هي أم زمل سلمي بنت مالك الفزارية التي قادت المرتدين ما بين ظفـر والحوأب فسباها المسلمون ووهبت لمائشة فاعتقـتها ، فقيلت فيها هذه الكلمة . وهذا الخير ضعيف والخير الذي أوردوه عن عائشـة أوهى منه . وما برح الكذب بضاعة يتجـر بها الذين لا يخافون الله . ذكرنا فيما سبق أن خبر الحوأب صحيح فليرجع إليه [م] .

(۲۷۷) في موضع يسمى (صفين) بقرب الرقة على شاطئ الفرات آخـر تخوم العراق وأول أرض الشام . سار إليها عليَّ بجيوشه في أواخر ذي القعدة سنة ٣٦ . [خ] .

(۲۷۸) لما انتهى على من حرب الجسمل وسار من البصرة إلى الكوفة فلخلها يوم الاثنين ١٢ من رجب ، أرسل جرير بن عبد الله البجلى إلى معاوية في دمشق يدعوه إلى طاعته . فجسمع معاوية رؤوس الصحابة وقادة الجيوش وأعيان أهل الشام واستشارهم فيسما يطلب على " ، فقالوا : لا نبايعه حتى يقتل قتلة عثمان ، أو يسلمهم إلينا ، فرجع جرير إلى على " بذلك . فاستخلف على على الكوفة أبا مسعود بن عامر ، وخرج منها فعسكر بالنخيلة أول طريق الشام من العراق ، وقد أشار عليه ناس بأن يبقى في الكوفة ويبعث غيره إلى الشام فأبى . ويلغ معاوية أن عليا تجهز وخرج بنفسه لقتاله فأشار عليه رجاله أن يخرج هو أيضًا بنفسه ، فخرج الشاميون نحو الفرات من ناحية صفين ، وتقدم على "بجيوشه إلى تلك الجهة . وكان جيش على في مائة وعشرين القا وجيش معاوية في تسعين القا ، وبدأ القتال في ذى الحجمة سنة ٣٦ بمناوشات ومبارزات ، ثم تهادنوا في المحرم سنة ٣٧ واستؤنف القتال بعده ، وقتل في هذه =

وعلىًّ يقول لا أمكن طالبًا من مطلوب ينفذ فيه مراده بغير حكم ولا حاكم ، ومعاوية يقول : لا نبايع متهمًّا [بقتله] أو قاتلا له ، هو أحد من نطلب فكيف نحكمةً أو نبايعه ، وهو خليفة عداء وتسور .

وذكروا فى تفاصيل ذلك كلمات آلت إلى استفعال رسائل (٢٧٩) ، واستخراج أقوال ، وإنشاء أشعار ، وضرب أمثال تخرج عن سيرة السلف يقرأها الخلف وينبذها الحلف (٢٨٠) .

⁼ الحرب سبعون ألفًا ، وكان الوقيائع · 9 وقعة في · ١١ أيام ، وامتازت هذه الحرب بنبل الشجياعة في الفتال ، ونبل التيعامل والاتصال عند التهادن والسراحة . ثم كتب كتاب التيحكيم يوم ١٣ صفر سنة ٣٧ على أن يعلن الحكمان حكمهما في رمضان بدومة الجندل بمكان منها يسمى أذرح . [خ] .

⁽۲۷۹) أى انتحالها زوراً ولا أصل لها . وأكثر ما تجد ذلك فيما يرويه أخباريو الشيعة عن رواة مجهولين أو كذابين . وأخفهم وطأة أبو مختف لوط بن يحيى ، قال الحافظ الذهبى: " أبو مختف أخبارى تالف ، لا يوثق به ، تركه أبو حاتم وغيره » . وقال فيه ابن عدى أ: " شيعى محترق صاحب أخبارهم » ثم جاء بعده آخرون منهم كانوا شراً على تاريخ الإسلام من لوط هذا . . فأفسدوا على الأمة معرفتها بماضيها [خ] .

⁽ ٢٨٠) الخلف (بفتح الحاء وسكون اللام) : الطالح . وفي التنزيل " فيخلف من بعدهم . خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى " . والحلف (بفتح الحاء واللام) :

الصالح . ومنه الحديث « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ، ينفون عنه تحريف · الغالبين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين(*) » (خ) .

⁽٠) يربد بدلك علماء ألحديث محاربي المبتدعة والمعطلة [م] .

عاصمة

أما وجود الحرب بينهم فمعلوم قطعا ، وأما كونه بهذا السبب فمعلوم كذلك قطعًا ، وأما الصواب فيه فمع على ، لأن الطالب للدم لا يصح أن يحكم ، وتهمة الطالب للقاضى لا توجب عليه أن يخرج عليه ، بل يطلب (الحق) عنده ، فإن ظهر له قضاء وإلا سكت وصبر ، فكم من حق يحكم الله فيه . وإن لم يكن له دين فحيننذ يخرج عليه ، فيقوم له عذر في الدنيا (٢٨١) .

(٢٨١) وجود قتلة عثمان في معسكر على حقيقة لا يمارى أحد فيها ، بل إن الأشتر وهو من رؤوس البغاة على عثمان كان أكبر مسعر للحرب بين أصحاب رسول الله ﷺ الذين في معسكر على والذين في معسكر معاوية . ولما طالب على معاوية ومن معه من الصحابة والتابعين أن يبايعوه احتكموا إليه في قتلة عثمان وطلبوا منه أن يقيم حد الله عليهم أو أن يسلمهم إليهم فيقيمـوا عليهم حد الله وقد اعتذرنا عن أمير المؤمنين على بأن قتلـة عثمـان لما صاروا مع على في العـراق صاروا في مـعقل قـوتهم وعنجهـية قبائلهم، فكان على يرى ـ بيـنه وبين نفسه ـ أن قتلهم يفتح عليـه بابًا لا يستطيع سده بعد ذلك. وقد انتبه لهذه الحقيقة الصحابي الجليل القعقاع بن عمرو التميمي وتحدث بها مع أم المؤمنين عائشة وصاحبي رســول الله ﷺ طلحة والزبير فأذعنوا لها وعذروا عليًا ووافقوا على التفاهم معه على ما يوصلهم إلى الخروج من هذه الفتنة ، فما لبث قتلة عثمان أن أنشبوا الحرب بين الفريقين . فالمطالبون بإقامة حد الله على قتلة عثمان معذورون لأنهم يطالبون بحق ، سواء كانوا من أصحاب الجمل ، أو من أهل الشام. وتقصيـر على في إقامة حد الله كـان عن ضرورة قائمة ومعلـومة ، ولكن إذا كانت حرب البصرة ناشئة عن إنشاب قتلة عثمان الحرب بين الفريقين الأولين ، فقد كان من مصلحة الإسلام أن لا تنشب حرب صفين بين الفريقين الآخرين. وكــان سبط رسول الله ﷺ الحسن بن على كارهًا خروج أبيه من المدينة إلى العراق لما يخشأه من نشوب الحرب مع أهل الشــام . ولو أن عليًا لم يتحــرك من الكوفة استــعدادًا لهذا القــتال لما حرك معاوية فيه ساكنًا قــال شيخ الإسلام ابن تيمية في منهــاج السنـــة (٢١٩/٢) : =

ولئن اتهم علىً بقتل عثمان فليس فى المدينة أحد من أصحاب النبى ﷺ إلا وهو متهم به، أو قل معلوم قطعًا أنه قتله ، لأن ألف رجل جاؤوا لقتل عشمان لا يغلبون أربعين ألفًا) (۲۸۲).

وهبك أن عليا وطلحـة والزبير تضافروا على قتل عــثمان ، فبــاقى الصحابة من المهاجرين والأنصار ومن اعتد فيهم وضوى إليهم ماذا صنعوا بالقعود عن نصرته ؟

فلا يخلو أن يكون لأنهم رأوا أولئك طلبوا حقا وفعلوا حقا ، فهذه شهادة قائمة على عثمان فلا كلام لأهل الشام . وإن كانوا قعدوا عنه استهزاء بالدين ، وأنهم لم يكن لهم [رأس مال] في الحال ، ولا مبالاة عندهم بالإسلام ولا فسيما يجرى فسيه من اختلال ، فهي ردة ليست معصية ؛ لأن التهاون بحدود الدين وإسلام حرمات

(۲۸۲) ليس في أهل السنة رجل واحد ينهم عليًا بقتل عشمان ، لا في زماننا ولا في زمانه . وقد مضى الكلام على ذلك في هذا الكتاب . وكل ما في الأمر وجود قتلة عثمان مع على ، وموقف على منهم ، وعذره بينه وبين الله في موقفه هذا . فنحن جميعًا على رأى القعقاع بن عمرو بأن موقف على موقف ضرورة . غير أن الحمقي من أخباري الشيعة دسوا على على أخبارًا تشعر بغير ما كان في قلبه من المحبة والرضا والموالاة والتأييد لعشمان أثناء محتته ، فأساؤوا بذلك إلى على من حيث يريدون الإساءة إلى عثمان . أما معاوية وفريقه فلم يذكروا عليًا في أمر البغي على عثمان إلا لمناسبة انضواء قتلة عثمان إليه واستعانته بهم . فقتلة عثمان هم الذين أساؤوا إلى الإسلام والى على أيضًا ، فالله حسيبهم . ولو أن كل المسلمين كانوا كعبد الرحمن بن خاك. بن الوليد في حرصه النه وصلت الزمام من آيدى العقلاء ـ لما وصلت الأمور إلى ما وصلت إليه .

[«]لم يكن معاوية بمن يختار الحرب ابتداء » . ومع ذلك فإن هذه الحرب المثالية هي الحرب الإنسانية الأولى في التاريخ التي جرى فيها المتحاربان معًا على مبادئ الفضائل التي يتمنى حكماء الغرب لو يعمل بها في حروبهم ولو في القرن الحادى والعشرين وأن كثيرًا من قواعد فقه الحرب في الإسلام لم تكن لتعلم وتدون لولا وقوع هذه الحرب ، ولله في كل أمر حكمة [خ] .

الشريعة للتضييع كفر ، وإن كانوا قعدوا لأنهم لم يروا أن يتعدوا حد عثمان وإشارته فأى ذنب لهم فيه ؟ وأى حجة لمروان ـ وعبد الله بن الزبير والحسن والحسين وابن عمر وأعيان العشرة معه فى داره يدخلون إليه ويخرجون عنه فى الشكة والسلاح ـ [المطالبون] ينظرون ؟ ولو كان بهم قوة أو أووا إلى ركن شديد لما مكنوا أحدًا أن يراه منهم ولا يداخله ، وإنما كانوا نظارة، فلو قام فى وجوههم الحسن والحسين وعبد الله بن الزبير ما جسروا، ولو قتلوهم ما بقى على الأرض منهم حى.

ولكن عثمان سلم نفسه ، فترك ورأيه . وهي مسألة اجتهاد كما قدمنا .

وأى كلام كـان يكون لعلى [لو كتبت عنده البيعة] (٢٨٤) وحضر عنده ولى عثمان وقال الحليفة ؟ (له : يا أيها) [وما] (٢٥٥) تمالاً عليه ألف نسمة حتى قتلوه، وهم معلومون . ماذا كان يقول إلا : أثبت ، وخذ . وفى يـوم كان يثبت ، إلا أن يثبتوا هم أن عثمان كان مستحقا للقتل (٢٨٦) .

⁽٢٨٤) غير الثيخ محب هذه العبارة فكتب « لما تمت له البيعة » ولم يشر إلى ذلك وهو مخالف للنص في جميع النسخ (ص ١٦٧) وهذا أدى إلى تغيير المعنى الذى قصد إليه المؤلف (س) .

 ⁽٢٨٥) غير الشيخ محب الدين النص هنا أيضًا هكذا [وقال له : إن الخليفة قد تمالاً عليه. .]
 رهو مخالف لجميع النسخ المخطوطة ومؤد إلى تغيير في المعنى [س] .

⁽٢٨٦) المؤلف معترف بأن الإثبات كان في متناول اليد ، لأن الجريمة مشهودة ، والمجرمون أعلنوا فيها فجورهم فلم يتكتموا . ولكن كيف يكون التنفيذ ، ومن الذي يقوم به ومدينة الرسول مستكينة تحت وطأة الإرهاب ؟ ومن ذا الذي يضمن لعلى حياته إذا أصدر هذا الحكم ؟ أليس هؤلاء هم الذين تداولوا في قتله لما عقدوا مؤتمرهم في ذي قار بعد خطبة على التي ألقاها على الغرائر قبيل مصيره إلى البصرة (الطبرى : ٥/١٦٥) ؟ ألم يسخط الاشتر على أمير المؤمين على بعد وقعة الجمل لأنه ولى ابن عمه عبد الله بن عباس على البصرة ولم يولها الاشتر ، ففارقه غاضبًا ، ولحق به على فتلافي ما يكون منه من الشر (الطبرى ٥/١٩٤ ، والخوارج على على الم ينبتوا=

وبالله لتعلمن يا معـشر المسلمين أنه ما كان يثبت على عثـمان ظلم أبدا ، وكان يكون الوقت أمكن للطلب ، وأرفق في الحال ، وأيسر وصولا إلى المطلوب (٢٨٧)

ون الوقت أمكن للطلب ، وأرفق في الحال ، وايسر وصولا إلى المطلوب (١٢٨٧. والذي يكشف الغطاء في ذلك أن معاوية لما صار إليه الأمر لم يمكنه أن يقتل من

قتلة عشمان أحدا ، إلا بحكم ، إلا من قسل في حرب بتأويل ، أو دس عليه فيما [قيل] (٢٨٨) . حتى انسهى الأمر إلى (رمان) الحجاج ، وهم يقتلون بالتهمة لا بالحقيقة . فتبين لكم أنهم ما كانوا في ملكهم يفعلون ما أضحوا له يطلبون .

والـذى تثلجُ بـه صدوركـم أن النبى ﷺ ذكر فى الفتن ، وأشار وبين . رأنذر [الخــوارج] (۲۹۰) وقــــال : « تقـتاـــهـــم أدنـــى الطائفــــــــــــن إلــى

= من هذه النواة ؟ ولما قتل على الم يقتل بمثل السلاح الذي قتل به عثمان ؟ [خ] . (۲۸۷) كان يكون الوقت أمكن للطالب لو وجدت في المدينة القوة التي كان يتمناها عثمان ويقال إن قوة من جند الشام كانت خرجت من دمشق قاصدة المدينة ، فلما جاءها خبر شهادة أمير المؤمنين عثمان رجعت من الطريق ، فبقيت المدينة خاضعة لقتلة عثمان حتى بعد البيعة لمعلى ، وهم أن نزلوا على أحكام هذه البيعة فيما لا ضرر منه عليهم ، لا ريب أنهم ينقلبون وحوشا ضارية لو صدرت عليهم أحكام الله بإقامة عليهم ، والميه المهام الله بإقامة عليهم ، والمهام الله بإقامة المهام المهام اللهام اللهام اللهام المهام الم

(۲۸۸) أن سطوة الله وعدله الأعلى نزلا بأكثر قتلة عـــثمان فلم يبق منهم فى ولاية معارية إلا المشرَّد الخائف الباحث عن جحر يختبئ فيه . وبزاول سطوتهم وتقلص شرهم لم يبق بمعاوية حاجة إلى تتبعهم [خ] .

الحدود فيما ارتكبوا من جرم شنيع [خ] .

(۲۹۰) اسم الخوارج جاء من جماعة خرجوا على على بن أبي طالب وصحبه لأنه قبل بالتحكيم قائلين: إن حكم الله واضح لا يحتاج إلى هذا التحكيم وكان شعارهم " لا حكم إلا لله »، ويسمون أيضًا بالحرورية نسبة إلى قرية في الكوفة تسمى (حروراء) خرجوا إليها . وقد حاربهم أمير المؤمنين على تُولِيني في الواقعة الشهيرة بوقعة "النهروان » وهزمهم وقتل منهم كثيراً ، ولكنه لم يستطع إبادتهم ، حتى دبروا له مكيدة قتله على يد عبد الرحمن بن ملجم عليه من الله ما يستحق .
وقد حارب الخوارج الدولة الاموية وأقلقوا راحتها في حروب متواصلة بحجة =

الحسق (۲۹۱) فسين أن كل طائفة (منهما) تتسعلق بالحق ، ولكن طائفة على ً ادنى إلىه و (۲۹۱) وقال تعالى : ﴿وَإِن طَائِفَتَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَنَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن بَعْتُ إِحْدَاهُمَا

أنها مغتصبة للخلافة بزعمهم ولكنها استطاعت أن تنهك قواهم ، غير أنها لم
 تستطع استنصالهم .

والخوارج يقــولـون بتكفير عثــمان لما غيرَّ وبدل بزعــمهم ، وبتكفير على لقــبوله التحكيم وطعنوا في أصحاب الجمل وكل ذلك من جهلهم وضلالهم .

وكان من نظريتهم أن الخلافة تكون باختيار حر من المسلمين وقـد خالفوا بذلك الشيـعة القاتلين بانحصـار الحلافة في بيت النبى ﷺ . كـان ذلك بخلاف أهل السنة القاتلين بأن الحلاف من قريش إذا وجدوا وتحققت فيهم الجدارة . وهو الحق .

والخوارج على الرغم من ضلالهم وانحرافهم ، لم يعرفوا بالكذب كالرافضة الذين ينكرون الأحاديث الصحيحة ويضعون الأحاديث المكذوبة على لسان رسول الله على يُسلِق ويقورلون آيات القرآن الكريم حسب أهوائهم! . . [م] .

(۲۹۱) في صحيح مسلم (۱۲۵ ح ۱۵۰ ج ۳ ص ۱۱۳) من حديث أبي سعيد الخدري : «تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق " [خ] .

الله على الدخة المحمدية يدينون لله على أن عليًا ومعاوية ومن معهما من أصحاب رسول الله على كانوا جميعًا من أهل الحق ، وكانوا مخلصين في ذلك . والذي اختلفوا فيه إنما اختلفوا عن اجتهاد ، كما يختلف المجتهدون في كل ما يختلفون فيه . وهم لإخلاصهم في اجتهادهم مشابون عليه في حالتي الإصابة والخطأ ، وثواب المصيب أضعاف ثواب المخطئ ، وليس بعد رسول الله على بشر معصوم عن أن يخطئ ، وقد يخطىء بعضهم في أمور ويصيب في أخرى ، وكذلك الآخرون . ومن مرق عن الحق في إثارة الفتنة الأولى على عشمان لا يعد من إحدى الطائفتين اللتين على الحق وإن قاتل معها والتحق بها ؛ لأن الذين تلوثت أيديهم ونياتهم وقلوبهم بالبغى الظالم على أمير المؤمنين عثمان _ كانتًا من كانوا _ استحقوا إقامة الحد الشرعى عليهم سواء استطاع ولى الأمر أن يقيم عليهم هذا الحد أو لم يستطع . وفي حالة عدم استطاعته فإن مواصلتهم تسعير القتال بين صالحى المسلمين كلما أحسوا منهم بالعزم على =

عَلَى اللُّخَرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَىٰ تَفِيءَ إِنَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِن فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَفْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُصِبُ اللَّهَ يُصِبُ الْمُفْسِطِينَ ۞ ﴾ [الحجرات] فلم يخرجهم عن « الإيمان » بالبغى بالتأويل ، ولا سلبهم اسنم « الاخوة » بقوله بعده ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخُويْكُمْ ﴾ سلبهم اسنم « الاخوة » بقوله بعده ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخُويْكُمْ ﴾

وقال ﷺ في عمار : « تقتله الفئة الباغية » (٢٩٣) .

وقال في الحسين: «ابني هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من

الإصلاح والتأخيى _ كما فعلوا في وقعة الجمل وبعدها _ يعدد إصراراً منهم على الاستمرار في الإجرام ما داموا على ذلك . فإن قلنا: إن الطائفتين كانتا من أهل الحق فإنما نريد أصحاب رسول الله على اللين كانوا من الطائفتين ومن سار معهم على سنته الله نريد أصحاب رسول الله على المشر بالجنة أعلى مقامًا عند الله من معاوية خال المؤمنين وصاحب رسول رب العالمين ، وكلاهما من أهل الخير . وإذا اندس فيهم طوائف من أهل الشر فإن من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره . نقل الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (٧/ ٢٧٧) عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الشعباني قاضي إفريقية المتوفي سنة ٥٦ اوكان رجلا صاحاً من الأمرين بالمعروف _ وذكر أهل صفين _ فقال : « كانوا عرباً يعرف بعضهم بعضاً في الجاهلية ، فالتقوا في الإسلام معهم على الحمية وسنة الإسلام ، فتصابروا ، واستحيوا من الفرار ، وكانوا إذا تحاجزوا دخل هؤلاء في عسكر هولاء وهولاء في عسكر هولاء من عسكر هولاء ألم يستخرجون قتلاهم فيدفنونهم » . قال الشعبي : « هـم أهل الجنة ، لقي بعضهم بعضاً فلم يفر أحد من أحد » [خ] .

(۲۹۳) قال النبي ﷺ ذلك لما كانسوا يبنون المسجد (۱۱) ، فكان الناس ينقلون لبنة لبنة وعسمار ينقل لبنتين لبنتين ، فـقال النبي ﷺ فيـه هذه الكلمة على مــارواه أبو سعيـــد الحدرى لمكرمة مولى ابن عباس ولعلى بن عبد الله بن عباس . وهو في كتاب الجهاد والسير من صحيح البخاري (ك ۵۱ ب ۱۷ ج ۳ ص ۲۰۷) . وقــد كان معارية يعرف من=

⁽١) رواه البخارى (٤٤٧ ، ٥٨١٢ ، بلفظ (ويح عمار تقتله الفتن الباغية . .) .

المسلمين " ، فحسن له خلعه نفسه وإصلاحه

وكذلك يروى أنه أذن في الرؤيا لعثمان في أن يستسلم ويفطر عنده الليلة .

فهذه كلها أمور جرت على رسم النزاع ، ولم يخرج عن طريق من طرق الفقه ، [ولا تعدت] سبيل الاجتهاد الذي يؤجر فيه المصيب عشرة والمخطئ أجرًا واحدًا

= نفسه أنه لم يكن منه البغى فى حرب صفين ، لأنه لم يردها ، ولم يبتدئها ، ولم يات لها إلا بعد أن خرج على من الكوفة وضرب معسكره فى النخيلة ليسير إلى الشام كما تقدم ، ولذلك لما قتل عمار قال معاوية : « إنما قـتله من أخرجه ٤ . وفى اعتقادى الشخصى أن كل من قتل من إلمسلمين بأيدى المسلمين منذ قتل عثمان فإنما إثمه على قتلة عثمان لأنهم فتحوا باب الفتنة ، ولأنهم واصلوا تسعير نارها ، ولانهم الذين أوغروا صدور المسلمين بعضهم على بعض ، فكما كانوا قتلة عثمان فإنهم كانوا القاتلين لكل من قتل بعده ، ومنهم عمار ومن هم أفضل من عمار كطلحة والزبير ، إلى أن انتهت فتتهم بقتلهم علي نفسه وقد كانوا من جنده وفي الطائفة التي كان قائما عليها . فالحديث من أعلام البوة . والطائفتان المتقاتلتان في صفين كانتا طائفتين من المؤمنين . وعلى ومعاوية من صحابة رسول الله ومن دعائم دولة الإسلام . وكل ما وقع من الفتن فإئمه على مسعرى نارها لأنهم السبب الأول فيها ، فهم الفئة الباغية التي قتل بسببها كل مقتول في وقعتى الجمل وصفين وما تفرع عنهما . [خ] .

نص الحديث : « إذا حكم الحاكم فاجتهد فـأصاب ، فله أجران ، وإذا حكم فاجتهد فاخطأ ، فله أجر واحد » رواه البخارى ومسلم . [م] .

قال شيخ الإســــلام ابن تيمية في منهاج الـــــنة (٢/ ٢١٩ ـ ٢٢٠) : " لم يكن معاوية عمن يختار الحرب ابتداء ، بل كـــان من أشد الناس حرصًا غلى أن لا يكون قتــال ، =

حدیث (إن ابنسی هذا سید . . .) صحیح : رواه السیهتی فی (۱٫۵۰۲) والطجرانی (۲۳/۳) وأبو داود (۲۹۲۶)، والترمذی (۳۷۷۳) ، وأحمد (۵٫۲۶) ، والبخاری (۲٫۲۶۴ ، ۷۱/۹) . وما وقع من روايات في كـتب التاريخ ـ عـدا ما ذكرنا ـ فــلا تلتفتــوا إلى حرف منها، فإنها كلها باطلة .

= وكان غيره أحرص على القتال منه . وقـتال صفين للناس فيه أقـوال : فمنهم من يقول كـالاهما كان مجـتهدًا مـصيبًا ، كما يقول ذلك كـثير من أهل الكلام والفـقه والحديث ممن يقول : كل مجتهد مصيب، ويقــول : كانا مجتهدين . وهذا قول كثير من الأشعرية والكرامية والفقهاء وغيرهم ، وهو قول كثير من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وأحمد وغيرهم . وتقول الكرامية كلاهما إمام مصيب ، ومنهم من يقول : بل المصيب أحمدهما لا بعينه ، وهذا قول طائفة منهم . ومنهم من يقول : عليٌّ هو المصيب وحده ومعاوية مجتهد مخطئ ، كما يقول ذلك طوائف من أهل الكلام والفقهاء أهل المذاهب الأربعة. وقد حكى هذه الأقــوال الثلاثة أبو عبد الله حامد من أصحاب الإمام أحمد وغيره ومنهم من يقول كان الصواب أن لا يكون قتال وكان ترك القتال خيرًا للطائفتين ، فليس في الاقتتال صواب ، ولكن عليا كان أقرب إلى الحق من معاوية ، والقتال قتال فتنة : ليس بواجب ولا مستحب ، وكان ترك القتال خيرًا للطائفتين مع أن عليًـا كان أولى بالحق ، وهذا قول أحمـد وأكثر أهل الحديـث وأكثر أئمة الفقهاء ، وهو قول أكابر الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، وهو قول عمران بن حصين ﴿ وَلِمُنْفِيهِ وَكَانَ يَنْهَى عَنَ بَيْعِ السَّلَاحِ فَي ذَلَكَ الْقَتَالُ وَيَقُولُ : هُو بَيْعِ السّلاحِ فَي الفتنة . وهو قول أسامة بن زيد ومحمد بن مسلمة وابن عمر، وسعد بن أبي وقاص وأكشر من بقى من السابقين الأولين من المهاجـرين والأنصار ظِشِيمٌ . ولهذا كان من مذهب أهل السنة الإمســـاك عما شجر بين الصـــحابة فإنه قد ثبتت فــضائلهم ووجبت موالاتهم ومحبتهم ». [خ].

قاصمة التحكيم

وقد تحكم الناس فى التحكيم فقالوا فيه مالا [يرضى الله . وإذا [لاحظتموه] بعين المروءة _ دون الديانة _ رأيتم أنها سخافة حمل على سطرها فى الكتب فى الأكثر عدم الدين ، وفى الأقل جهل بين .

والذى يصح من ذلك ما روى الأئمة كخليفة بن خياط (٢٩٨)، والدارقطنى(٢٩٩): أنه لما خرج الطائفة العراقية في مائة ألف والشامية في سبعين أو تسمعين ألفا ونزلوا على الفرات بصفين ، اقتتلوا في أول يوم وهو الثلاثاء على الماء فغلب أهل العراق على (٢٠٠٠).

⁽۲۹۸) هو الإمام الحافظ أبو عمرو خليفة بن خيـاط العصفرى البصرى ، أحد أوعية العلم ، ومن شيوخ الإمـام البخارى . قال عنه ابن عـدى : هو صدوق مستـقيم الحديث من متيقظى رواة السنة . توفى سنة ۲۶۰ . [خ] .

⁽ ٢٩٩) هو الإمام الحافظ أبو الحسن على بن عمر الدارقطنى (٣٠٦) كان مع جلالته في الحديث من أثمة فقهاء الشافعية ، وله تقدم في الأدب ورواية الشعر . وجاء من بغداد إلى مصر ليساعد ابن حنزابة وزير كافور على تأليف مسنده فبالغ الوزير في إجلاله . قال الحافظ عبد الغنى بن سعيد " أحسن الناس كلاما على حديث رسول الله على على بن المديني في وقته ، وموسى بن هارون القيسى في وقته ، والدارقطني في وقته » [خ] .

⁽ ٣٠) لم يكن القتال على الماء جديًا ، وقد قال عسمرو بن العاص يومئذ « ليس من النصف أن نكون ريائين وهم عطاش » . والذين تظاهروا في الجيش الشامي بمنع العراقيين عن الماء أرادوا أن يذكروهم بمنعهم الماء عن أمير المؤمنين عثمان في عاصمة خلافته وهو الذي اشترى بثر رومة من ماله ليستقى منه إخوانه المسلمون . وبعد اشتراكهم في الماء تناوشوا شهر ذي الحجة من سنة ٣٦ ثم تهادنوا شهر المحرم من سنة ٣٧ ، ووقعت وقائع شهر صفر التي سيشير إليها المؤلف [خ] .

ثم التقوا يوم الأربعاء لسبع خلون من صفر سنة (سبع وثلاثين) ويوم الخميس ويوم الجمعة وليلة السبت (۱۰۰)، ورفعت المصاحف من أهل الشام، ودعوا إلى الصلح، وتفرقوا على أن تجعل كل طائفة أمرها إلى رجل حتى يكون الرجلان يحكمان بين الدعويين بالحق، فكان من جهة على أبو موسى (٣٠٢)، ومن جهة معلوية عمرو بن العاص .

وكان أبو موسى رجلا تقيًا ثقفًا فقيها عالما حسبما بيناه في كتاب (سراج المريدين) (٣٠٦)، أرسله النبي ﷺ إلى اليمن مع صعاذ، وقدمه عمر، وأثنى عليه بالفهم (٤٠٣). وزعمت الطائفة التاريخية الركيكة أنه كان أبله ضعيف الرأى مخدوعا في القول، وأن ابن العاص كان ذا دهاء وأرب حتى ضربت الأمثال بدهائه تأكيدًا لما أرادت من الفساد، وتبع في ذلك بعض الجهال بعضا وصنفوا فيه حكايات. وغيره

⁽١. ٣) وكانت تسمى " ليلة الهرير " اقتتل الناس فيها حتى الصباح . [خ] .

⁽٣.٣) وكان آخر العهد بأبي موسى عندما كان واليًا على الكوفة ، وجاء دعاة على يحرضون الكوفيين على لبس السلاح والالتحاق بجيش على استعدادًا لما ينتظرونه من قتال مع أصحاب الجمل في البصرة ، ثم مع أنصار معاوية في الشام . فكان أبو موسى يشفق على دماء المسلمين أن تسفك بتحريض الغلاة ، ويذكر أمة محمد على بقول نبيهم في الفتنة " القاعد فيسها خير من القائم " ، فتركه الأشتر يحدث الناس في المسجد بالحديث النبوى ، وأسرع إلى دار الإمارة فاحتلها . فلما عاد إليها أبو موسى منعه الأشتر من الدخول ، وقال له : اعتزل إمارتنا فاعتزلهم أبو موسى واختار الإقامة في قرية يقال لها عرض بعيلًا عن الفتن وسفك الدماء . فلما شبع الناس من سفك الدماء واقتنعوا بأن أبا موسى كان ناصحًا للمسلمين في نهيهم عن القتال طلبوا من على أن يكون هو ممثل العراق في أمر التحكيم ، لأن الحالة التي كان يدعو إليها هي التي فيها الصلاح . فأرسلوا إلى أبي موسى وجاؤوا به من عزلته . [خ] .

⁽٣٠٣) من مؤلفات أبى بكر بـن العربى وهو فى الزهد والتصوف السنى ، وتوجــد منه نسخة بدار الكتب المصرية تحت رقم (٢٠٣٤٨ ب [س] .

⁽٣٠٤) واختصه بكتاب الشهير في القضاء وآدابه وقواعده . [خ] .

من الصحابة كان أحذق منه وأدهى . وإنما بنوا ذلك على أن عمرًا لما غدر أبا موسى في قصة التحكيم صار له الذكر في الدهاء [والفكر] .

وقالوا : أنهما لما اجتمعا بأذرح من دومة الجندل (٣٠٥) ، وتفاوضا اتفقا على أن يخلعا الرجلين (٣٠٦) . فقال عمرو لأبى موسى : اسبق بـالقول . فتقدم فقال : إنى

(٣٠٥) أذرح: قرية من أعمال الشراة تقع في منطقة بين أراضي شرقى الأردن والمملكة العربية السعودية في الأطراف الجنوبية من بادية الشام . [خ] . (٣٠٦) من الحقائق ما إذا أسى، التعبير عنه وشابته شوائب المغالطة يوهم غير الحقيقة ، فينشأ

عن دلك الاختلاف في الحكم عليه . ومن ذلك حادثة التحكيم وقول المغالطين إن أبا موسى وعمرا اتفقا على خلع الرجلين ، فخلعهما أبو موسى ، واكتفى عمرو بخلع علىِّ دون معاوية . وأصل المغالطة من تجاهل المغالطين أن معناوية لم يكن يومئذ خليفة، ولا هو ادعى الخـلافة حتى يحتاج عمرو إلى خلعـها عنه . بل إن أبا موسى وعمرًا اتفقاعلي أن يعهدا بامر الخلافة على المسلمين إلى الموجودين على قيد الحياة من أعيان الصحابة الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض . واتفاق الحكمين على ذلك لا يتناول معاوية لأنه لم يكن خليفة ، ولم يقاتل على الحلافة ، وإنما كان يطالب بإقامة الحد الشرعى على الذين اشتركوا في قتل عشمان . فلما وقع التحكيم على إمامة المسلمين ، واتفق الحكمان على ترك النظر فيها إلى كبار الصحابة وأعيانهم تناول التحكيم شيئًا واحلًا هو الإمامة . أما التصرف العملي في إدارة البلاد التي تحت حكمه ، ومعاوية متصرف في البلاد التي تحت حكمه فالتحكيم لم يقع فيه خداع ولا مكر ، ولم تتخلله بلاهة ولا غفلة . وكان يكون مـحلاً للمكر أو الغفلة لو أن عمرًا أعلن في نتيجة التحكيم أنه ولي معاوية إمارة المؤمنين وخلافة المسلمين ، وهذا ما لم يعلنه عمـرو ، ولا ادعاه معـاوية ، ولم يقل به أحد في الثلاثة عــشر قرنا الماضــية، وخلافة معـاوية لم تبدأ إلا بعد الصلح مع الحسن بن على ، وقد تمت بمبـايعة الحسن لمعاوية ، ومن ذلك اليوم فقط سمى معاوية أمير المؤمنين . فعمرو لم يغالط أبا موسى ولم يخدعه ، لأن لم يعط معاوية شيئًا جديدًا ، ولم يقرر في التحكميم غير الذي قرره أبوَ موسى ، ولم يخرج عما اتفقا عليه معا ، فبقيت العراق والحجاز وما يتبعهما

تحت يد من كانت تحت يده من قبل، وبقيت الشام وما يتبعها تحت يد من كانت تحت=

نظرت فخلعت عليا عن الأمر ، ولينظر المسلمون لأنفسهم ، كما خلعت سيفى هذا من عاتقى ــ وأخــرجه من عنقه فــوضعه فى الأرض . وقام عــمرو فوضع سيــفه فى الأرض ، وقال : إنى نظرت فأثبت مـعاوية فى الأمر (٣٠٧)، (٣٠٨) كما أثبت سيفى

یده من قبل ، وتعلقت الإسامة بما سیکون من اتفاق أعیان الصحابة علیها. وأی
 ذنب لعمرو فی أی شیء مما وقع ؟ إن البلاهة لم تکن من أبسی موسی ، ولکن ممن
 یرید أن یفهم الوقائع علی غیر ما وقعت علیه . فلیفهمها کل من شاء کما یشاء. أما
 هی ، فظاهرة واضحة لکل من یراها کما هی . [خ] .

(٣٠٧) أي أمر ؟ إن كان الاستمرار في إدارة البلاد التي تحت يده ، فإن هذا الأمر ماض على معاوية وعلى معًا ، فكل منهما باق في الحكم على ما تحت يـده . وإن كان المراد بالأمر الإمامة العامة وإمارة المؤمنين فإن معاوية لم يكن إمامًا _ أي خليفة _ حتى يثبته عمسرو كما كــان ، وقد أوضحنا هذه الحــقيقة فــى الفقرة الســابقة ، وهذه هـى نقطة المغالطة التي هزا بها مؤرخو الإفك المفتري فسخروا بجميع قبرائهم وأوهموهم بأن هناك خليفتين أو أميرين للمؤمنين ، وأن الاتفاق بين الحكمين كان على خلعهما معًا ، وأن أبا موسى حلع الخليفـتين تنفيذًا للاتفاق ، وأن عمرا خلع أحــدهما وأبقى الآخر خليفة خلافا للاتفاق وهذا كله كذب وإفك وبهـتان ، والذي فعله عــمرو هو نفس الذي فعله أبو موسى لا يفــترق عنه قط في نقــير ولا قطــمير . وبــقي أمر الإمــامة والخلافة أو إمارة المؤمنين مـعلقًا على نظر أعيان الصحابة ليروا فـيه رأيهم متى شاؤوا وكيف شاؤوا وإذا كانت هذه الخطوة الثانية لم تتم فما في ذلك تقصير من أبي موسى ولا من عمرو ، فهما قد قــاما بمهمتهما بحسب ما أدى إليه اجتهــادهما واقتناعهما . ولو لم تكلفهما الطائفــتان معًا بأداء هذه المهمة لما تعرضا لهــا ، ولا أبديا رأيًا فيها . ولو كان موقف أبى موسى في هذا الحادث التاريخي العظيم موقف بلاهة وفشل لكان ذلك سبة عليه في التاريخ ، وأن الأجيال التي بعده فهمت موقفه على أنه من مفاخره التي كتب الله له بهـا النجاح والسداد ، حتى قال ذو الرمـة الشاعر يخاطب حــفيده بلال بن أبي بردة بن أبي موسى :

تشاءوا وبيت الدين منقطع الكسر

أبوك تلافي الدين والناس بعدما

هذا في عاتقي . وتقلده : فأنكره أبو موسى ، فقــال عمرو : كذلك اتفقنا . وتفرق الجمع على ذلك من الاختلاف .

فشد آصار الدين أيام أذرح

(٣٠٨) قال الإمام ابن كثير رحمه الله تعالى بعدما روى هذه القصة :

« فإنه حديث منكر ورفعه موضوع والله أعلم . إذ لو كان هذا معلومًا عند على لم يوافق على تحكيم الحكمين ، حـتى لا يكون سببًـا لإضلال الناس ، كـما نطق به هذا الحديث . وآفة هذا الحديث هو زكريا بن يحيى ، وهو الكندي الحميري الأعمى.

قال ابن معين ليس بشيء " البداية (٧/ ٣٨٥) . [م] .

عاصمة

قال القاضى أبو بكر ولطبي : هذا كله كذب صراح ، مــا جرى منه حرف قط . وإنما هو شىء [اختـرعته] المبــتدعة ، ووضعــته التاريخــية للملوك ، فتــوارثته أهل المجانة ، والجهارة بمعاصى الله والبدع (٣٠٩) .

(٣٠٩) أن التاريخ الإسلامي لم يبـدأ تدوينه إلا بعد زوال بني أمية وقيام دول لا يســر رجالها التحدث بمفاخر ذلك الماضي ومحاسن أهله . فتولى تدوين تــاريخ الإسلام ثلاث طوائف : طائفة كانت تنشد العيش والجدة من التقـرب إلى مبغضى بني أمية بما تكتبه وتؤلفه . وطائفة ظنت أن التدين لا يتم ، ولا يكون التقرب إلى الله ، إلا بـتشويه سمعة أبي بكر وعمر وعثمان وبني عبد شمس جميعا . وطائفة ثالثة من أهل الإنصاف والدين _ كالطبري وابن عساكر وابن الأثير وابن كثير _ رأت أن من الإنصاف أن تجمع أخبار الأخباريين من كل المذاهب والمشارب ـ كلوط بن يحمي الشيعي المحتسرق، وسيف بن عمر العراقي المعتمدل ـ ولعل بعضهم اضطر إلى ذلك إرضاء لجهات كمان يشعر بقوتها ومكانتها . وقد أثبت أكثر هؤلاء أسماء رواة الأخبار التي أوردها ليكون الباحث على بصيرة من كل خبر بالبحث عن حال راويه . وقد وصلت إلينا هذه التركة لا على أنها هي تاريخنا ، بل على أنها مادة غزيرة للدرس والبحث يستخرج منها تاريخنا ، وهذا ممكن وميسور إذا تولاه من يلاحظ مواطن القوة والضعف في هذه المراجع ، وله من الألمعية ما يستخلص به حقيقة ما وقع ويجردها عن الذي لم يقع ، مكتفيًا بأصول الأخبار الصحيحة عن الزيادات الطارئة عليها . وإن الرجوع إلى كتبُّ السنة ، ومـلاحظات أثمة الأمة ، مما يسهل هذه المهـمة . وقد آن لنا أن نقوم بهذا الواجب الذي أبطأنا فيه كل الإبطاء ، وأول من استيقظ في عصرنا للدسائس المدسوسة على تاريخ بني أمية العلامة الهندي الكبير الشيخ شلبي النعماني في انتقاده لكتب جرجي زيدان ، ثم أخذ أهل الألمعية من المنصفين في دراسة الحقائق فبدأت تظهر لهم وللناس منيـرة مشرقة ، ولا يبعد ـ إذا استمـر هذا الجهاد في سبيل الحق ـ أن يتغيـر فهم المسلمين لتاريخـهم ، ويدركوا أسرار ما وقع في ماضـيهم مـن معجزات . [خ] .

وإنما الذي روى الأثمة الشقات الأثبات أنهــما لما اجــتمعا لــلنظر في الأمر ــ في عصبة كريمة من الناس منهم ابن عمر ونحوه ــعزل [عمرو] معاوية (٣١٠) .

ذكر الدار قطنی بسنده إلى حصين بن المنذر (٣١١): لما عزل عمرو معاوية جاء (جاء حصين بن المنذر) فضرب فسطاطه قريبًا من فسطاط معاوية ، فبلغ [ثناه](٢٦١٦ معاوية ، فأرسل (إلى ً) فقال : إنه بلغنى عن هذا (أى عن عـمـرو) كـذا وكذا (٢١١٣)، فاذهب فانظر ما هذا الذي بلغنى عنه .

فأتيته فقلت : أخبرنى عن الأمر الذى وليت أنت وأبو موسى كيف صنعتما فيه؟ قال : قد قال الناس فى ذلك ما قالوا ، والله ما كان الأمر على ما قالوا (١٦١) ، ولكن قلت لأبى صوسى : ما ترى فى هذا الأمر ؟ قال : أرى أنه فى النفسر الذين توفى رسول الله على وهو عنهم راض . قلت : فأين تجعلنى أنا ومعاوية ؟ فقال : إن يستعر بكما ففيكما معونة ، وإن يستغن عنكما فطالما استخنى أمر الله عنكما . قال : فكانت هى التى قال معاوية منها نفسه . فأتيته فأخبرته (أى فأتى حصين معاوية أن الذي بلغه عنه كما بلغه . فأرسل إلى أبى الأعور الذكوانى (١٥٥)

 ⁽٣١٠) أي بتقريره مع أبى موسى أن إمامة المسلمين يترك النظر فيها إلى أعيان الصحابة .
 [خ].

⁽٣١١) قال الدارقطنى : حدثنا إبراهيم بن همام ، حدثنا أبو يوسف الفلوسى وهو يعقوب بن عبد الرحمن بن جرير ، حدثنا الاسود بن شيبان ، عن عبد الله بن مضارب عن حصين بن المنذر (وحصين من خواص على الذين حاربوا معه) (خ) .

⁽٣١٢) أى عزله عليًا ومعاوية وتفويضه الأمر إلى كبار الصحابة . [خ] .

⁽٣١٣) أى أنهما لم يعزلا ، ولم يوليا ، ولكن تركا الأمر لأعيان الصحابة . [خ] .

⁽٣١٤) وكتبها الشيخ محب : نبأه (س) .

⁽٣١٥) هو أبو الأعور السلمى (وذكوان قبيلة من سليم) واسمه عمرو بن سفيان ، كان من كبار قواد معاوية . وفى حرب صفين طلب الأشتر أن يبارزه فترفع عن ذلك لأنه لم ير الأشتر من أنداده .

فبعثه في خيله ، فبخرج يركض فرسه ويقول : أين عدو الله ، أين هذا الفاسق ؟

قال أبو يوسف (٣١٦): أظنه قال: « إنما يريد حوباء نفسه » فخرج (عمرو) إلى فرس تحت فسطاطه فجال في ظهره عربانًا ، فخرج يركضه نحو فسطاط معاوية وهو يقول: « إن الضجور قد تحتلب العلبة ، يا معاوية إن الضجور قد تحتلب العلبة » (٣١٨). فقال معاوية: [أحسبه] (٣١٨) ، ويريد الحالب فتدق أنفه ، وتكفأ إناءه » (٣١٩).

قـال الدارقطني ـ وذكر سندًا عـدلا (٣٢٠) [وساق الحـديث] : ربعي عن أبي

(٣١٦) أى الفلوسى راوى هذا الخبر عن الأسبود بن شيبان عن عبد الله بن مضارب عن حضن .

(٣١٧)الضجور : الناقة التي ترغو وتعربد عند الحلب . و" قد تحلب الضجور العلبة " مثل . ومعناه أن الناقة التي ترغو قد تحلب ما يملأ العلبة ، يضربونه للسيئ الخلق قد يصاب منه الرفق واللين ، وللبخيل قد يستخرج منه المال .

(٣١٨) في نسخة الشيخ محب [أجل !!] [س] .

(٣١٩) ثم قال : ثنا محـمد بن عبد الله بن إبراهيم ودعلج بن أحــمد قالا حدثنا مــحمد بن أحمد بن النضر ثنا معاوية بن عمر ثنا زائدة عن عبد الملك بن عمير عن . . . [س].

(٣٢٠) أورد المؤلف هذا الخبر للـدلالة على ورع عمرو (*) ومحاسبته لنفسه وتذكيـره بسيرة السلف .

 ⁽ه) قال النبي ﷺ في الثناء على عمرو بن العاص وُكْتُك : « أسلم الناس وآمن عمرو بن العاص » وهو حديث
 حسن كما جاء في الأحاديث الصحيحة ٢/ ٦٤ .

قال شيخنا محدث الديار الشيامية فى المصدر السابق : وفى هذا الحديث منقية عظيمة لعسمرو بن العاص رطيخي ، أن شهيد له النبي ﷺ : * لا يدخل الجنة إلا نفس مسومنة ، مشفق عليه . وقسال تعالى : ﴿وَعَدَ اللَّهُ اللَّهِ مِنْ الْمُوارَّ وَمَعْلُوا الْمُهَارِّةُ وَأَجْرُ عَظِيمٌ ﴾

وسمى هذا لا يجوز الطعن فى عموو بن العاص وُطِيُّكِ كما يفعل بعض الكتاب المعاصرين ، وغيرهم من المخالفين ـ بسبب ما وقع من الخلاف بل القتــال مع على وُطِيُّكِ ، لان ذلك لا يتافى الإيمان ، فإنه لا يستلزم العـصمـة كما يخفى ، لا سيمـا إذا قيل : إن ذلك وقع منه بنوع من الاجتهاد وليس اتبـاعًا للهوى . [م] . •

العواصم من القواصم موسى أن عمرو بن العاص قـال : « والله لئن كان أبو بكر وعمر تركا هذا المال وهو

يحل لهما منه شيء لقـد غبنا ونقص رأيهما . وايم الله ما كان مـغبونين ولا ناقصي الرأى . ولئن كانا امـرأين يحرم عليهمـا هذا المال الذى أصبناه بعدهمــا لقد هلكنا .

وايم الله ما جاء الوهم إلا من قبلنا » (٣٢١) .

فهـذا كان بدء الحديث ومنتـهاه . فأعـرضوا عن الغاوين ، وازجـروا العاوين ، وعرجوا عن سبيل الناكثـين ، إلى سنن المهتدين . وأمسكوا الألسنة عن السابقين إلى الدين . وإياكم أن تكونوا يوم القـيامة من الهـالكين بخصـومة أصحـاب رسول الله يَمَا اللهُ ، فقد هلك من كان أصحاب النبي يَمَا اللهُ خصمه . دعوا ما مضى ، فقد قضى

الله فيه ما قضى . وخذوا لأنفسكم الجد فيما يلزمكم اعتقادًا وعملا . ولا تسترسلوا بألسنتكم فيـما لا يعنيكم مع كل [مـا جن] اتخذ الدين هملا ، فـإن الله لا يضيع أجـر من أحسن عـملا . ورحم الـله الربيع بن خشيم (٣٢٢) فـإنه لما قيل له : قـتل الحسين! قال : أقتلوه ؟ قــالوا : نعم . فقال : ﴿ قُلِ اللَّهُمُّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ عَالِم الْغَيْبِ وَالشُّهَادَةَ أَنتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عَبَادكَ في مَا كَانُوا فيه يَخْتَلْفُونَ 🗃 🔅 🛘 الزمر 🖟 ولم يزد على هذا أبدًا . فهـذا العقل والدين ، والكف عن أحوال المسـلمين ، والتسليم لرب العالمين .

* * *

تكملة : ب ، ج ز ومطبوعة الشيخ محب [خيثم] وهو خطأ والتصحيح من طبقات ابن خياط صفحة ١٤١ [س] .

⁽٣٢١) وأسقطها الشيخ محب من النص وجعلها في الهامش !! [س] .

⁽٣٢٢) هو من تلاميذ عبــد الله بن مسعود وأبى أيوب الأنصارى وعمرو بن مــيمون ، وأخذ عنه الإمام الشـعبي وإبراهيم النخعـي وأبو بردة . قال له ابن مسـعود : لو رآك النبي عَيْكُ لأحيك . توفي سنة ٦٤ [خ] .

قاصمة

قال قبيل: إنما يكون ذلك في المعانى التي تشكل ، وأما هذه الأمور كلها فلا إشكال فيها ، لأن النبي ﷺ نص على استخلاف على بعده فقال " أنت منى بمنزلة هارون من موسى ، إلا أنه لا نبى بعدى » (٣٢٣) ، (وقال) : " اللهم (٣٢٤) وال

(٣٢٤) أخرجـه النسائــى فى « خصائــص على » وأحمــد والحاكم وقال صــحبح علــى شرط الشيخين . وله طرق أخرى كلها صحيحـة ولكن ليس فى طريق من طرقه جميعها : «اللهم انصر من نصره واخذل من خذله ١١٪ [م] .

وقال الإمام ابن تيمية رحمه الله تعالى في معرض كلامه على الحديث السابق : « . . وقد شب النبي ﷺ أبا بكر بإبراهيم وعيسى ، وشب عمر بنوح وإبراهيم عليهم جميعًا الصلاة والسلام ـ لما أشارا في الاسرى ، وهذا أعظم من تشبيه على =

⁽٣٣٣) في كتاب المغازى من صحيح البخارى (لـ ٦٤ ب ٧٨ ج ٥ ص ١٢٩) وفي فضائل الصحابة من صحيح مسلم (لـ ٤٤ ح ٣١ ج ٧ ص ١٢٠) من حديث سعد بن أبي وقاص أن رسول الله على خرج إلى تبوك واستخلف علياً ، فقال : أتخلفني في الصبيان والنساء ؟ قال : " ألا ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس تبى بعدى " . وانظر المناقشة في هذا الحديث بين السيد عبد الله بن الحسين السويدى سنة ١١٥٦ وبين الملا باشى على أكبر شيخ علماء الشيعة ومجتهديهم في زمن نادر شاه في كتاب (مؤتمر النجف) (هه) ص ٢٥ - ٢٧ طبع السلفية [خ] .

 ⁽هه) رجعت إلى كتاب ٥ مؤتمر إلنجف ٢ الذى أشار إليه محب الدين الخطيب ، فإذا به يذكر على لسان السويدى
 أن ابن الجوزى قال : إن هذا الحديث موضوع مع أنه رواه البخارى ومسلم !

وليس في هذا الحديث نص على استخلاف على بعد الرسول ﷺ . قال الشيخ السويدي :

لو دل هذا على الاستخلاف ، لا تنضى أن ابن أم مكتوم خليفة بعد النبي ﷺ . لأنه استخلفه على المدينة ، واستخلف أيضًا غيبوه ، فلم خص على والشيع بالخيلافة دون غيبوه ، مع اشتراك الكل في الاستخلاف ؟

وايضًا لو كان هذا من باب الفضائل ، لما وجد علىً على نفسه وقال : « اتجعلني مع النساء والاطفال والضعفة ؟ فقال النبي ﷺ تطييبًا لنفسه : « اما ترضى أن تكون منى بمنزلة مارون من موسى ؟ » (١) تقدم تخريجه (٤) .

من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله (٣٢٠) » . فلم يبق بعد هذا خلاف لمعاند .

فتعدى عليه أبو بكر واقتعد في غير موضعه .

ثم خلفه في التعدي عمر .

ثم رجا أن يوفق عـمر للرجوع إلـى الحق ، فأبهم الحال وجـعلها شورى قـصرًا للخلاف ، للذي سمع من النبي ﷺ .

ثم تحيل ابن عوف حتى ردها عنه إلى عثمان .

ثم قتل عثمان لتسوره على الخلافة وعلى أحكام الشريعة (٣٢٦)، وصار الأمر إلى على ً بالحق الإلهى النبوى ، فنازعه من عاقده ، وخالف عليه من بايعه ، ونقض عهده من شده .

وانتدب أهل الشام [مع معاوية] إلى الفسوق في الدين ، بل الكفر (٣٢٧).

= بهارون ؛ ولم يوجب ذلك أن يكونا بمنزلة أولئك الرسل . وتشبيه الشيء بالشيء

الطبعة الأولى و ٥ / ٣٤٧ ، ٣٦٦ ، ٣٧٠ الطبعة الأولى) وانظر تفسير الحسن المثنى بن الحسن السبط ابن على بن أبى طالب لهذا الحديث ، وسسيأتى كلام المؤلف على الحديثين في ص ٢٦٣ . [خ] .

(٣٣٦) كبــرت كلمة تخرج من أفــواههم إن يقولون إلا كــذبا . وقد جاء في هذا الكتــاب ما يثبت كذبهم . [م] .

(٣٢٧) كل هذه الفقرات من هذيان مـرتكبي « القاصمة » وشيعتـهم . وقد أجاب المؤلف في «العاصمـة » التالية مدحضًا سـخافاتهم ، ولكن اتسع عليه ميدان القــول ففاته الكلام على موقف أهل الشام من هذه الفتن الــتي وقعت فـى الإسلام . وقــد رأيت فــى =

لشابهــته في بعض الوجــوه كثيــر في الكتاب والسنة ، وكــلام العرب » (مجــموع الفتاوى ١٩٧٤ باختصار) . [م] .

⁽۳۲۰) في مسئد أحمد (۱/۱ ۸ ، ۱۸ ، ۱۱۸ ، ۱۱۹ ، ۱۵۲ ، ۱۵۲ الطبعة الأولى رقم ۱۶۲ ، ۲۷۰ ، ۲۷۰ ، ۲۷۲ . وفي ٤ / ۲۸۱ ، ۲۸۹ ، ۲۷۰ ، ۲۷۳ ، ۲۷۳

= ص ٩٣ قول ابن الكوا أحد زعماء الفتنة وهو يصف أشباهه في الأمصار الكبرى :
« وأما أهل الأحداث من أهل الشام فأطوع الناس لمرشدهم ، وأعصاهم لمغويهم " .
وإذا كان أهل الأحداث في الشام هكذا على ما شهد به زعيم من زعماء الفتنة ، فإن
أهل العافية والإيمان منهم قد شهد لهم أمير المؤمنين على فيما نقله ابن كثير في البداية
والنهاية (٨ / ٢) عن عبد الرزاق بن همام الصنعاني أحد الأثمة الأعلام الحفاظ ،
عن شيخه معمر بن راشد البصرى وهو أيضاً من الأعلام ، عن الزهرى مدون السنة
وشيخ الأثمة أن عبد الله بن صفوان الجمحي قال : قال رجل من صفين " اللهم العن
أهل الشام " فقال له على : " تسب أهل الشام ، فإن بها الأبدال ، فإن بها الأبدال ،
وروى أبو إدريس الحولاني وهو من أعلام حملة السنة والشريعة ومن شيوخ الحسن
وروى أبو إدريس الحولاني وهو من أعلام حملة السنة والشريعة ومن شيوخ الحسن
البصرى وابن سيرين ومكحول وأضرابهم أن أبا اللرداء قال : قال رسول الله
بينما أنا نائم رأيت الكتاب احتمل من تحت رأسي ، فظننت أنه مذهوب به ، فأتبعته
بصرى فعمد به إلى الشام . وإن الإيمان - حتى تقع الفتنة - بالشام " . (**) وروى
هذا الحديث من الصحابة غير أبي الدراء أبو أمامة وعبد الله بن عمرو بن العاص .
هذا الحديث من الصحابة غير أبي الدراء أبو أمامة وعبد الله بن عمرو بن العاص .

^(*) حديث الأبدال لعلى ضعيف لانقطاعه ، فإن شريح بن عبيد الحمصى لم يدرك عِليًا .

وبناسبة الكلام على الأبدال نسوق رأى شيخ الإسلام الإمام ابس تيمية رحمه الله تعالى نظرًا خطورة الموضوع:

أما الاسمماء الدائرة على ألسنة الكثيرين مـن النساك والعامة مـثل « الغوث » الذى بمكة ، و«الارتاد الاربعة»، و« الا قطاب السبعة » .

يريد حديثًا رواه شريح بن عبيد قال ذكر أهل الشام عند على وُلِخْتِيم. وقبل العنهم يا أمير المؤمنين ! قال : لا ! إني سمعت رسول الله ﷺ يقول الابدال يكونسون بالشام ، وهم اربعون رجلا ، كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجيلا ، يستمى بهم الغيث ، وينشصر بهم علمي الاعداء ، ويصرف عن أهل الشيام بهم العذاب، وهو حديث ضعيف لانقطاعه ، فإن شريح هذا لم يدرك عليًا .

 ⁽هه) رأيت في المشكاه نحوه بلفظ قال رسول الله على الرأيت عـموداً من نور ، خـرج من تحت راسي حنى
 استقر بالشام ٤ رواه البيهقي في ١ دلائل النبوة ٤ وسنده صحيح كما قال محقق المشكاة .

ورورى أبو داود بإسناد صحيح قال رسول اللهﷺ : « سينفتح الشام ، فبإذا خيرتم المنازل فيسها ، فعليكم بمدينة يقال لها دمشق ، فإنها معسقل المسلمين من الملاحم وفسطاطها ، منها ارض يقال لها: «الغوطة» وسنده صحيح كما قال محتق المشكاة : [م] .

= وللمقارنة بين أهل الشام والذين كانوا يتحاربونهم ننقل عن ابن كثير (٧/ ٣٥٥) خبر الأعمش عن عمرو بن مرة بن عبد الله بن الحارث عن زهير بن الأرقم قال : خطبنا على يوم جمعة فقال: « نبئت أن بشرا قد طلع اليمن ، وإنى والله لاحسب أن هؤلاء القوم سيظهرون عليكم ، وما يظهرون عليكم إلا بعصيانكم إمامكم وطاعتهم إمامهم. وبخيانتكم أرضكم ، وإصلاحهم قد بعثت فلانا فخان وغدر وبعث فلانا فخان وغدر وبعث المال إلى معاوية . لو ائتمنت أحدكم على قدح لأخذ علاقته . فخان وغدر وبعث منهم ». اللهم سنمتهم وسنموني ، وكرهتهم وكرهوني . اللهم فارحهم منى وأرحنى منهم ». بهذا وصف على جيشه وطائفته وبعكسه في الفضائل وصف أهل الشام الذين اضطروا إلى أن يقفوا من طائفته موقف المحارب وليس بعد وصف على لاهل الشام بالطاعة والامانة والإصلاح ، إلا الضرب بهذه القنبلة وجوه واصفيهم بالكفر والفسوق في الدين . [خ] .

و " الأبدال الأربعون " ، و" النجباء الثلاثمائة " فهذه أسماء ليست موجودة فى كتاب الله تعالى، ولا هى أيضًا مأثورة عن النبى ﷺ بإسناد صحيح ، ولا ضعيف ، يحمل عليه ألفاظ الأبدال .

أما الغوث والغياث ، فالا يستحقه إلا الله ، فهو غياث المستغيثين ، فلا يجوز للحد الاستغاثة بغيره ، لا بملك مقرب ، ولا نبى مرسل (أى بعد موته أو فى حياته عا لا يقدر عليه إلا الله تعالى) ومن زعم أن أهل الأرض يرفعون حوائجهم التى يطلبون بها كشف الضر عنهم . . . إلى الغوث فهو كاذب ضال مشرك !! فقد كان المشركون كما أخر الله تعالى عنهم بقوله : ﴿ وَإِذَا مَسَكُمُ الطّنُرُ فِي البَحْرِ ضَلَ مَن تَدعُونَ إِلاَ إِيَّاهُ ﴾ وقال سبحانه : ﴿ أَمَّ يُجِيبُ الْمُضْطَرُ إِذَا دَعَاهُ ﴾ .

فكيف يكون المؤمنون يرفعون إليه حواتجهم بعده بوسسائط من الحجاب ، وهو القسائل : ﴿وَإِذَا سَأَلُكَ عِبَادِي عَنِي فَإِنِي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعُوةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلَيُّوْمِنُوا بِي لَعَلَهُم يُرشُدُونَ ﴾

وليس من أولياء الله المتقين، ولا عباد الله المخلصين الصالحين ولا أنبيائه المرسلين: من كان غائب الجسد دائمًا عن أبصار الناس . بل هذا من جنس قول القاتلين أن عليًا في

وهذه حقيقة مذهبهم (٣٢٨) ، أن الكل [منهم] (٣٢٩) ،

السحاب ، وأن محمد ابن الحنيفة في جبال رضوى ، وأن محمد بن الحسن بسرداب سامرى ، وإن الحاكم بعبل مصر ، وأن الأبدال الأربعين بجبل لبنان ، فكل هذا ونحوه من قول أهل الإفك والبهتان . . [الفتاوى ١١ / ٣٣٣ ـ ٤٣٣) باختصار] .

قال الإمام ابن تيمية رحمه الله تعالى :

روى فى الأبدال حديث أنهم أربعون رجلا ، وأنهم بالشام ، وهو فى المسند من حديث على خاشي، ، وهو فى المسند من حديث على خاشي، ، وهو حديث منقطع ليس بثابت . ومعلوم أن عليًا ومن معه من الصحابة ، كانوا أفضل من صعاوية ومن معه بالشام ، فلا يكون أفضل الناس فى عسكر معاوية دون عسكر على (الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان » طبعة «المكتب الاسلامي» لصاحه الأستاذ وهير الشاويش .

قال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله تعالى فى تعليقه على « المسند » : إسناده ضعيف لانقطاعه . شريح بن عبيد الحضرمى الحمصى لم يدرك عليًا ، بل لم يدرك إلا بعض متأخرى الوفاة من الصحابة .

وما أحسن ما قاله الإمام ابن تيمية أيضًا :

وأما أهل العلم فكانوا يقولون عن « أهل الحديث » هم « الأبدال » أبدال الأنبياء، وقائمون مقامهم حقيقة ، ليس من المعدمين الذين لا يعرف لهم حقيقة . كل منهم يقوم مقام الأنبياء في القدر الذي ناب عنهم فيه : هذا في العلم والمقال ، وهذا في الأمرين جميعًا . وكانوا يقولون : هم الطائفة المنصورة إلى قيام الساعة الظاهرون على الحق ، لأن الهدى ودين الحق الذي بعث الله به رسله معهم. وهو الذي وعد الله بظهوره على المدين كله . وكفي بالله شهيدًا .

.... إن الذين يعيبون أهل الحديث ويعدلون عن مـذهبهم جهلة زنادقة منافقون بلا ريب . ولهذا لما بلـغ الإمام أحمد عن « أبــى قتيلة » أنه ذكــر عنده أهل الحديث بحكة ، فقال : قوم سوء ، فقام الإمام أحمد ، وهو ينفض ثوبه ، ويقول : زنديق ، زنديق ، زنديق ، ودخل بيته (الفتاوى ٤٦/٤ _ ٩٧) .

(٣٢٨) أى حقيقة مذهب الرافضة وأعداء الصحابة . [خ] .

(٣٢٩) وفي طبعة الشيخ الخطيب [عندهم] !! (س) .

كفرة (٣٣٠) ، (٢٣١) لأن من مذهبهم

(. ٣٣) يستشون منهم ـ بعد على وبعض آله ـ سلمان الفارسي وأبا ذر والمقداد بن الأسود وعمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان وأبا الهيثم بن التيهان وسهل بن حنيف وعبادة بن الصامت وأبا أيوب الأنصاري وخزيمة بن ثابت وأبا سعيد الحدرى . وبعض الشيعة يرى أن الطبين من أصحاب رسول الله ﷺ أقل عددًا من هؤلاء . [خ] .

(٣٣١) ونما يحتج به الرافضة على ارتداد الصحابة بعد وفاة الرسول ﷺ حديث ابن عباس عن النبي ﷺ: « أن أناسًا من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال » أي إلى جهنم .

« فأقول : أصيحابي ، أصيحابي » على صيغة القلة والتصغير ، لقلة عددهم .

« فيفول » أى الله سبحانه : « إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم، .

فأقول كما قال العبد الصالح ـ أى عيسى ﷺ معتذرًا : ﴿ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ ـ إلى قوله ـ الْعَزِيزُ الْعَكِيمُ ﴾ متفق عليه (١) .

وتمام الآية : ﴿ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنتَ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١١٧٧) إن تُعذَّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِن تَغْفَرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾

قال في « أشعة اللمعات » في الرد على الرافضة :

ولما كان كل من رأى النبي ﷺ لحظة (*) يطلق عليه لفظ صاحب ، كان هذا الحديث بحق من لم يرسخ الإسلام في نفسه ، وهو بحق هؤلاء الأصحاب!

مما سبق ندرك مبلغ افتراء الرافضة بالاحتجاج بهذا الحديث على ردة أكابر الصحابة الذين وردت في الثناء عليهم الآيات والأحاديث الكثيرة التي رأينا بعضها في أول هذا الكتاب وقد حضنا رسول الله عليهم على التسمسك بسنته وسنتهم في قوله :=

⁽١) رواه البخارى (٤/ ١٦٩) (ع) .

^(*) ومات على الإسلام كما قيده بذلك علماء الحديث (ع) .

فى الحديث الصحيح: « عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ » رواه أحمد وأبو داود ، والترمذى وابن ماجه .

عن ابن مسعود رلط عنى قال: « من كان مستنًا ، فليستن بمن قد مات . أولئك أصحاب محمد على ، كانوا أفضل هذه الأمة ، وأقلها تكلفًا ، اختارهم الله لصحبة نبيه ، والإقامة دينه ، فاعرفوا لهم فيضلهم، وانبعوهم على أثرهم ، وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم وسيرهم ، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم .

ويقصد الرافضة من وراء الدعوة إلى ارتداد كبار الصحابة نسف الشريعة التى نقلوها إلينا ، وزرع الشك فى نفوسنا فى نقلهــم ما دامــوا قد ارتدوا ، لذلك فــهم يزعمــون أن لهم قرآنا غيــر قرآننا ، (راجع كــتاب الكافى للكلينى طبــعة إيران سنة ١٣٧٨ ص ٥٤ ، ٥٧) وكــتاب الكافى هذا هو كــتــاب موثوق لديهــم يشبـه كتــاب البخارى عندنا، وراجع كذلك كتاب : " فـصل الخطاب فى إثبات تحريف كتاب رب الأرباب ، وهو محشو بالأكاذيب والأباطيل .

ومن أغراض الرافضة التى يقصدونها من وراء ادعاء ارتداد الصحابة العمل علي فقدان الشقة فى الأجيال الإسلامية بسلفيهم وحرمانهم الاقتداء بالجيل المثالى الأول الذى تربى فى مدرسة محمد ﷺ ، فيصبحون هملا لا تاريخ عظيم لهم ولا قدوة صالحة يقتدون بها .

وقد حقق الرافضة مآربهم ، فـدسوا فى تاريخنا الإسلامى ما يريدونه من تشويه تاريخ الصحابـة وتضليل الناشئة مــات السنين . . مما رأينا فى هذا الكتاب نماذج من اكاذيبهم وأضاليلهم ، وكيف رد عليها القاضى ابن العربى ، ومحب الدين الخطيب

ومما يؤسف له أن جميع هذه الردود ، ومثلها الكتاب العظيم : " منهاج السنة " لشيخ الإسلام ابن تيمية بقيت حبرًا على ورق ولم تدخل مدارسنا ولم توضع بين أيدى المؤلفين والأساتذة والطلبة الذين مازالوا في فتنة عسمياء وفي ضلال مبين ، وقد حدث كثيرًا من هؤلاء المؤلفين والاساتذة عن كذب كثير مما يدرسونه فكانوا يعتذرون بأنهم إنما استقوا معلوماتهم من تاريخ الطبرى . وقد جهلوا أن في هذا المصدر قد اختلط الصواب والخطأ والصحيح والمكذوب بما لا يستطيع التمييز بينهما إلا، رخ =

التكفير بالذنوب (٣٣٦). وكذلك تقول هذه الطائفة التى تسمى بالإمامية: إن كل عاص بكبيرة كافر (٣٣٦)، ولا أعصى من الخلفاء

العارف بتاريخ الرجال ومعرفة الثقة من الكاذب من الرواة وكل ذلك تكفلت ببيانه
 كتب الرجال أمثال ميزان الاعتدال ولسان الميزان وتهذيب التهذيب وغيرها.

ومن مكاند الرافضة التى تخفى على الكثيرين أنهم يلجؤون إلى الكتب التى تفضح مؤامراتهم ، فيجمعونها من الأسواق ويحضون أتباعهم على حرقها ، فقد ذكر لى ثقة أن أحد الدجالين من المتطبين يصف لمرضاة وجوب إحراق « منهاج السنة » أو «العواصم من القواصم » والتبخر على نارهما طلبًا للشفاء ، فيسارع المريض المغفل بشراء كتاب من هذين الكتابين ، ولو بأغلى الأسعار ، وحرقه كما وصف له المتطبيون من الرافضة.

كل هذا يدعوننا إلى المسارعة لتصحيح تاريخنا وتنظيفه من التحريف والتضليل، وهذا ما قسصدناه من نشر هذا الكتاب بعد مراجعته ، وعرضناه في الأسواق بسعر رخيص ليسهل على الجميع اقتناؤه [م] .

(٣٣٢) ومن مذهبهم أن عليًا وأحد عشر من آل معصومين عن الخطأ ، وأنهم مصدر تشريع . ويقبلون التشـريع الذي ينسبه إليهم رواة يشــترط فيهم التشــيع والموالاة ، وإن عرفهم

الناس بما ينافى الصدق أو يناقض ما هو معلوم من الدين بالضرورة [خ] . (٣٣٣)ومدلول الكبيرة عندهم غير مدلولها عند المسلمين . [خ] .

(٣٣٤) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة (٢٤/٢): كان قدماء الشيعة متفقين على الشات القدر والصفات. وإنما شاع فيهم النادر من حين اتصلوا بالمعتزلة في دولة بني بويه [خ] .

(٣٣٥) وهم أبو بكر وعمر وعثمان . [خ] .

(٣٣٦) قال الإمام ابن تيمية رحمه الله تعالى وكا على قول ابن المطهر الرافضي: « فبعضهم

صَب الأمر لنفسه بغير حق ، وبايعه إكثر الناس طلبًا للدنيًا ° . وهذا إشارة إلى أبي بكر ، فإنه هو الذي بايعــه أكثر الناس ، ومن المعلوم أن = [حماية] (٣٣٧) على دين ، وأهدمهم لقاعدة وشريعة (٣٣٨) .

* * *

= أبا بكر لم يطلب الأمر لنفسه لا بحق ولا بغير حق ، بل قال : قد رضيت لكم أحد هذين الرجلين : إما عمر بن الخطاب ، وأما أبا عبيدة . فقال عمر : فوالله لأن أقدم فنضرب عنقى ، لا يقربنى ذلك إلى إثم ، أحب إلى من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر . وهذا اللفظ فى الصحيحين .

وقد روى عنه أيضًا أنه قال : « أقيلونى أقيلونى » فالسلمون اختـاروه وبايعوه لعلمهم بأنه خيـرهم . . والمسلمون اختاروه كما قال النبسى على أفي الحديث الصحيح لعائشة : « ادعى لى أباك . . . الحديث » وقد ذكرناه كاملا في موضع آخر .

ثم قال ابن تيمية : . . هب إنه طلبهـا وبايعه أكثر الناس ، فقولكم : إن ذلك

طلب لدنيا كذب ظاهر . فإن أبا بكر وَتُطْنِي لم يعطهم دنيا . والذين بايعوه أزهد الناس في الدنيا ، وهم الذين أثني الله تعالى عليهم .

وكان أبو بكر ولطُّ قد أنفق ساله فى حياة الرســول ﷺ ، فلم يأخذ بدله ، وأوصى بأن يرد إلى بيت المال جرد قطيـفة ، وبكر وأمة سوداء ونحــو ذلك (منهاج السنة باختصار ٢/٢٥/ ــــ ٤١) .

(٣٣٧) وفي نسخة الشيخ محب الدين الخطيب [حمية !] [س] .

(٣٣٨) ومع ذلك يوجد فسيمن ينتمى إلى الأزهر ، وإلى السنة ، من يوالى دار التـقريب بين المذاهب التى تأسست فى القاهرة بعــد الحرب العالمية الثانيــة ، ويتسلى بصرف بعض

عمره فى الاختلاف إليها وتبادل التقية مع القائمين عليها [خ] .

عاصمة

قال القـاضى أبو بكر نوائينى : يكفيـك من شر سمـاعه ، فكيف التـململ به . خمــمائة عام عدًا إلى يوم مقالى هذا ـ لا ينقص منها يوما ولا يزيد يوما ـ وهو مهل شعبان سنة ست وثلاثين وخمــمائة ، وماذا يرجى بعد التمام إلا النقص ؟

ما رضيت النصارى واليهود فى أصحاب موسى وعيسى ما رضيت الروافض فى أصحاب محمد على الكفر والباطل (٢٣٩). أصحاب محمد على الكفر والباطل (٢٣٩). فما يرجى من هؤلاء ، وما يستبقى منهم ؟ وقد قال الله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللهُ اللّذِينَ أَمْمُ اللّهُ اللّذِينَ أَمْمُ اللّهُ اللّذِينَ مَن قَبْلِهِمْ وَلَيْمَكُنْنَ لَهُمْ وَيَهْمُ اللّهَ اللّذِينَ مَن قَبْلِهِمْ وَلَيْمَكُنْنَ لَهُمْ وَيَهْمُ اللّهَ اللّذِي ارْتَصَىٰ لَهُمْ وَلَيْمَكُنْنَ لَهُمْ وَلَيْمَكُنْنَ لَهُمْ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللهِ المَاللهِ المَا ولا المولان عصرهم ولا خليفة فيهم ولا تمكين ، ولا أمن ولا سكون، والا في ظلم وتعد وقد انقرض عصرهم ولا خليفة فيهم ولا تمكين ، ولا أمن ولا سكون، ولا في ظلم وتعد وغصب وهرج وتشتيت وإثارة ثائرة.

وفـد أجـمـعت (٣٤١) الأمـة على أن النبي ﷺ مـا نص على أحـد يكون من

⁽٣٣٩) أخرج الحافظ ابن عساكر (3/18) أن الحسن المثنى بن الحسن السبط بن على بن أبى طالب قال لرجل من الرافضة : « والله لئن أمكننا الله منكم لنقطعن أيديكم وأرجلكم، ثم لا نقبل منكم توبة » . فقال له رجل : لم لا تقبل منهم توبة ؟ قال : « نحن أعلم بهولا، منكم . إن هؤلاء إن شاؤوا صدقوكم ، وإن شاؤوا كذبوبكم وزعموا أن ذلك يستقيم لهم في (التقية) . ويلك ! إن التقية هي باب رخصة للمسلم ، إذا اضطر إليها وخاف من ذي سلطان أعطاه غير ما في نفسه يدرأ عن ذمة الله، وليست باب فضل ، إنما الفضل في القيام بأمر الله وقول الحق . وايم الله ما بلغ من التقية أن يجعل بها لعبد من عباد الله أن يضل عباد الله » [خ] .

⁽٣٤١) ليس هناك إجماع . قال شارح العقيدة الطحاوية :

ثم اختلف أهل السنة في خلافة أبى بكر الصديق وطفي هل كانت بالنص ، أو بالاختيار ؟ فذهب الحسن البصرى وجماعة من أهل الحديث إلى أنها ثبتت بالنص=

= الحفى والإشارة ، ومنهم من قال بالنص الجلى . وذهب جسماعة من أهل الحديث والمعتنلة والأشعرية إلى أنها ثبتت بالاختيار .

والدليل على إثباتها بالنص أخبار: من ذلك ما رواه أبو داود عن جابر ريائي ، أنه كمان يحدث أن رسول السله على قال : « رأى الليلة رجل صمالح أن أبا بكر نيط برسول الله على ، ونيط عمر بأبى بكر ، ونيط عثمان بعمر » قال جابر : فلما قمنا من عند رسول الله على ، قلنا : أما الرجل الصمالح فرسول الله على ، وأما المنوط بعضهم ببعض ، فهم ولاة هذا الأمر الذي بعث الله به نبيه » وهو حديث صمحيح كما قال محقق الطحاوية ص ٤٧٣ .

وقال النبي ﷺ: « اقتدوا باللذين من بعدى : أبى بكر وعمر » وسنده صحيح كما قال محقق الطحاوية، وأحاديث تقديمه في الصلاة مشهورة معروفة، وهو يقول : «مروا أبا بكر يصلى بالناس » رواه البخارى ومسلم .

(ونصرف النظر عن ذكر بقية النصوص ، فقد أثبتها القاضى ابن العربي رحمه الله فيما يأتي) .

واحتج من قال: لم يستخلف بالخبر المأثور عن عبد الله بن عمر عن عمر و واحتج من قال: "إن أستخلف فقد استخلف من هو خير منى ، يعنى أبا بكر ، وأن لا أستخلف ، فلم يستخلف من هو خير منى ، يعنى رسول الله على ، قال عبد الله ، فعرفت أنه حين ذكر رسول الله على عير مستخلف . وما روى عن عائشة وي أنها سئلت من كان رسول الله على مستخلف الو استخلف . والظاهر _ والله أعلم _ أن المراد أنه لم يستخلف بعهد مكتوب ، ولو كتب عهداً لكتبه لأبى بكر ، بل قد أراد كتابته ثم تركه ، وقال : " يأبى الله والمسلمون إلا أبا بكر" (رواه مسلم) ، فترك الكتابة فكان هذا أبلغ من مجرد العهد . . ثم علم أن المبلمين يجتمعون عليه ، فترك الكتابة اكتفاء لذلك .

ولم يقل أحد من الصحابة قط أن النبي ﷺ نص على غير أبى بكر ، لا علىً". ولا العبايس ، ولا غيرهما ، كما قال أهل البدع .

وروى ابن بطة بإسناده : أن عمر بن عبد العزيز بعث محمد بن الزبير الحنظلي=

بعده (٣٤٢). وقد قال العباس لعلى _ فيما روى عنه عبد الله ابنه _ قال عبد الله بن عباس : خرج علي بن أبى طالب ولي من عند رسول الله في وجعه الذى توفى فيه ، فقال الناس : يا أبا الحسن ، كيف أصبح رسول الله على قال : أصبح بحمد الله بارئا . فأخد بيده العباس بن عبد المطلب فقال له : أنت والله بعد ثلاث عبد العدما . وإنى [والله] لأرى رسول الله على سوف يتوفى من وجعه هذا ، إنى لاعرف وجوه بنى عبد المطلب عند الموت . اذهب بنا إلى رسول الله على فلنسأله في غيرنا علمنا ذلك ، وإن كان في غيرنا علمناه فاوصى بنا . فقال على (٣٤٣) : إنا والله لئن سألناها رسول الله على فمنعناها لا

 إلى الحسن ، فقال : هل كان النبى ﷺ استخلف أبا بكر ؟ فقال : أو فخانك صاحبك ؟ نعم ، رالله الذي لا إله إلا هو استخلفه ! لو كان أنقى لله أن يتوثب عليها . (باختصار ص ٧١١ ـ ٧٠٥) [م] .

الحسن المثنى بن الحسن السبط ابن على بن أبى طالب سئل فقيل له : ألم يقل رسول الحسن المثنى بن الحسن السبط ابن على بن أبى طالب سئل فقيل له : ألم يقل رسول الله على : " من كنت مولاه فعلي مولاه " (١) ؟ فقيال : " بلى ، ولكن والله لم يعن رسول الله على بذلك الإمارة والسلطان . ولو أراد ذلك لافصح لهم به ، فإن رسول الله على كان أنصح للمسلمين . ولو كان الأمر كما قيل لقال : يا أيها الناس مذا ولى أمركم والقائم عليكم من بعدى ، فاسمعوا له وأطيعوا . والله لئن كان الله ورسوله اختارا عليًا لهذا الأمر وجعله القائم للمسلمين من بعده ثم ترك على أمر الله ورسوله ، لكان على أول من ترك أمر الله ورسوله ، ورواه البيهقي من طرق متعددة في بعضها زيادة وفي بعضها نقصان والمعنى واحد [خ] .

وننقل فيما يلى كلامًا لطيفًا للإسام المازري نقله الحافظ في « الفتح » ٧/ ٣٧٨

⁽٣٤٣) سبق الكلام في بحث مضى على بيعة على لأبي بكر رَاضِها .

بمىاسبة الرواية التى تقول بتأخر على عن مېايعة أبى بكر :

⁽۱) رواه أحمد (١/ ٨٤ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٥٢)، والترمذى (٣٧١٣)، وابن حبان (٢٢٠٣) والطبراتي في الكبير (٣/ ١٩٩ / ٢٠٧/٤)، وانظر الصحيحة (١٧٥٠) . (ع).

يعطيناها الناس بعده ،وإنى والله لا أسألها رسول الله ﷺ (٣٤٤) .

قال القاضى أبو بكر وظيني : رأى العباس عنـدى أصح ، وأقرب إلى الآخرة ، والتصريح [بالتـحقيق] . وهذا يبطل قول مدَّعى الإشارة باسـتخلاف على ً ، فكيف أن يدعى فيه نص ؟!

فأما أبو بكر ، فقد جاءت امـرأة [إلى] النبي ﷺ فأمرها أن ترجع إليه . قالت له : فإن لم أجدك ـ كأنها تعني الموت ـ قال : تجدين أبا بكر (٣٤٥) .

وقال النبى ﷺ لعمر وقد وقع بينه (أى بين عمر) وبين أبى بكر كلام، [فتمعر] وجه النبى ﷺ (٣٤٦) ، حتى أشفق من ذلك أبو بكر، وقال النبى ﷺ « هل أنتم تاركو لى صاحبى (مرتين). إنى بعثت إليكم فقلتم: كذبت، وقال أبو بكر: صدقت. ألا إنى أبرأ إلى كل خليل من خلته » (٣٤٧).

(٣٤٧) فى كتاب مناقب الصحابة من صخيح البخارى (ك ٦٢ب ٥ ج ٤ص ١٩٢) عن أبى=

^{= «} لعلى فى تخلف مع ما اعتذر هو به _ أى لأبى بكر _ أنه يكفى فى ببعة الإمام أن يقع من أهل الحل والعقد ، ولا يجب الاستيعاب . ولا يلزم كل واحد أن يحضر عنده ، ويضع يده فى يده ، بل بكنى النزام طاعته والانقباد له بأن لا يخالفه . ولا يشق العصا عليه . وهذا كان حال على لم يقع منه إلا التأخير عن الحضور عند أبى بكر [م] .

⁽۱۶۶۳) رواه البخارى فى كتاب المنازى من صحيحه (ك ٦٤ ب ٨٣ ج ٥ص ١٤١، ١٤١). ونقله ابن كثير فى البداية والنهاية (٢٢٧/٥) من حديث الزهرى عن عبد الله ابن مالك عن ابن عباس . ورواه الإمام أحمد فى مسنده (٢٦٣/١ ، ٣٢٥ رقم ٣٢٧٤ ، ٢٩٧٤).

⁽۳٤٥) فى كتباب فضائل الصحابة من صحيح البخارى (لا ٦٦ ب ٥ ج ٤ ص ١٩١) من حديث جبير بن مطعم قال : أتت امرأة النبى الله فامرها أن ترجع إليه . قالت : أرأيت إن جنت ولم أجدك ـ كأنها تقول الموت ـ قال عليه: " إن لم تجدينى فأتى أبا بكر، [خ] .

⁽٣٤٦) تمعر وجهه : تغير ، وذهب ما كان فيه من النضارة ، وإشراق اللون . [خ] .

وقال النبي ﷺ : « لو كنت متخذًا في الإسلام خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا . ولكن أخي ، وصاحبي » (٣٤٨) .

وقد اتخـذ الله صاحبكم خليـلا . لا يبقين في المسجـد خوخة إلا خــوخة أبي بكر(٢٤٩) .

وقد قدال النبى ﷺ : « بينما أنا نائم رأيتنسى على قليب (٣٥٠) عليها دلو ، فنزعت منها ما شاء الله ، ثم أخذها ابن أبى قحافة فنزع منها ذنوبًا أو ذنوبين ا(٢٥١) وفى نزعه ضعف والله يغفر له ، ثم استحالت غربا (٣٥٢) ، فأخذها ابن الخطاب ، فلم أر عبقريًا من الناس ينزع نزع عمر ، حتى ضرب الناس بعطن ا(٣٥٣) .

وقد ثبت أن النبي ﷺ صعد أحدًا وأبو بكر وعمر وعثمان ﴿ اللَّهِ مَا فَرَجْفُ بَهُمَ:

⁼ الدرداء مطولاً . [خ] .

⁽٣٤٨) في الباب المذكور من كتاب مناقب الصحابة في صحيح البخاري (ج ٤ ص ١٩١) من حديث عكرمة عن ابن عباس . [خ] .

⁽٣٤٩) في هذه الجملة اضطراب ونقص . وانظر لهـذا المعنى حديث أبي سعيد الخدري في ذلك الموضع من صحبح البخاري (ج ٤ ص ١٩٠ ـ ١٩١) ، وحديث ابن عباس في مسند أحمد (١٩٠/ ٢٤٠) والبداية والنهاية (٥) (٣٢٩/٥) .

⁽٣٥٠) القليب : البثر غير المطوية [خ] .

⁽٥١ ٣) الذنوب : الدلو العظيمة إذا ملئت ماء . وابن أبى قحافة هو أبو بكر . [خ] .

⁽٣٥٢) أي ثم عظمت فصارت كالدلو الواسعة التي تتخذ من جلد الثور لكبرها . [خ] .

⁽۳۰۳) أى حتى اتخذ الناس فحولها مبركا لإبلهم لغزارة مناقها ، والحديث فى ذلك الموضع من صحيح البخارى (ج ٤ ص ١٩٣) من حديث سعيـد بن المسيب عن أبى هريرة ،

^(﴿) نظرنا في البداية والنهاية فإذا نص الحديث : • . . . لا يبقى في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر وهكذا رواه البخاري وأحمد . . ا هـ . ياختصار • .

وعند مِسلم : ١ . . . لا يبقين في المسجد خوخة إلا سدتِ إلا خوخة أبي بكر ٢ . [م] .

فقال : « اثبت أحد ، فإنما عليك نبي وصديق وشهيدان » (٢٥٤) .

وقال ﷺ: " لقد كان فيمن كان قـبلكم من بنى إسرائيل رجال يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء ، فإن يكن في أمتى منهم أحد فعمر » (٣٥٠).

وقال النبى ﷺ لعائشة ﴿ وَلِيْهِا فَى مُرضَه : " ادعى لَى أَبَا بَكُرُ وَأَخَاكُ حَتَى أَكَتَبُ كَتَابًا ، فَـ إِنَّى أَخَافَ أَن يَتَمَنَى مَتَـمَنٍ ويقول : أَنَا أُولَى . ويأبى الله والمؤمنون إلا أَبَا بكر » (٣٥٦) .

وقال ابن عباس: إن رجلا أتى النبى على فقال: يا رسول الله ، إنى أرى الليلة فى المنام ظلة تنطف السمن والعسل ، فأرى الناس يتكففون بأيديهم ، فالمستكثر والمستقل . وأرى سببًا واصلا من السماء إلى الأرض فأراك أخذت به فعلوت ، (ثم أخذ به رجل آخر فعالا به) ، ثم أخذ به رجل آخر فقال : وأما فانقطع ، ثم وصل إليه فعلا (وذكر الحديث) . ثم عبرها أبو بكر فقال : وأما السبب الواصل من السماء إلى الأرض فالحق الذى أنت عليه ، فأخذته فيعليك الله . ثم يأخذ به رجل آخر فيعلو به ، ثم يأخذه رجل آخر فيقطع به ثم يوصل [له] فيعلو به ، ثم يأخذ رجل آخر فيعلو به ، ثم يأخذه رجل .

⁽۳۵۰) فی کتاب فسفائل الصحابة من صحیح البخاری (ك ۲۲ ب ٦ ج ٤ ص ۲۰۰) من حدیث أبی سلمة عن أبی هریرة [خ] .

⁽۳۵٦)فی مسند أحمد (٦ / ۱۶۶ الطبعة الأولی) من حدیث الزهری عـن عووة بن الزبیر عن عائشة ، وانظر المسند أیضاً (٦ / ٤٧ ، ١٠٦) وطبقات ابن سعد ٣ (١/ ١٢٧) ومسند (ه) أبی ذاود الطیالسی : الحدیث ۱۵۰۸ . [خ] .

ر ۳۵۷) فی کتاب التعبیر من صحیح البخاری (ك ۹۱ ب ٤٧ ج ۸ ص ۸۳ ، ۸۵) من حدیث عبد الله بن عباس ، وفی کتاب الرؤیا من صحیح مسلم (ك ۷۷ ح ۱۷ج۷=

^(¢)وروى هذا الحديث الإمام مسلم أيضًا .

وصح أن النبى ﷺ قــال ذات يوم : " من رأى منكم رؤيا " ؟ فقــال رجل : أنا رأيت كأن ميــزانًا نزل من السماء ، فوزنت أنت وأبو بكر فــرجحت . ووزن أبو بكر وعمــر فرجح أبو بكر . ووزن عمــر وعثمان فــرجح عمر . ثم رفع الميــزان . فرأينا الكراهية فى وجه رسول الله ﷺ (۲۵۸) ، (۲۵۹)

وهذه الأحاديث جبال في البيان ، [وحبال] في التسبب إلى الحق لمن وفقه الله. ولو لم يكن معكم _ أيها السنية _ إلا قوله تعالى : ﴿ إِلاَّ تَنصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرُهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ اللَّهِ إِذْ أَخْرَجَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ اللَّهِ إِذْ أَمْنَ اللَّهِ إِنَّا اللَّهِ عَلَى اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ اللَّهُ إِنَّا اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ إِنَّا اللهِ عَلَى اللهُ اللهُولِي اللهُ الله

وإذا تبصرتم هذه الحقائق فليس يخفى منها حال الخلفاء فى خلالهم وولايتهم وترتيبهم خصوصًا وعسمومًا . وقد قال الله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مَنكُمْ وَعَمُلُوا الصَّالِحَاتَ لَيَسْتَخْلِفَنَهُمْ فِي الأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبَّلِهِمْ وَلَيُمْكَثِنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ

⁼ ص ٥٥ ، ٥٦) من حديث ابن عباس ، وفي مسند أحمد (٢٣٦/١ الطبعة الأولى رقم ٢١١٣) من حديث ابن عباس . [خ] .

⁽٣٥٨) في كـتاب الـسنة من سنن أبي داود (ك ٣٩ ب ٨ ح ٤٦٣٤) من حــديث أبي بكرة . وفي كتاب الرؤيا من جامع الترمذي (الباب ١٠) من حديث أبي بكرة أيضًا . وانظر في مسند أحمد (٥/ ٣٥٩ الطبعة الأولى) حديث أبي أمامة عن رجحان كفة أبي بكر بكفة فيها جميع الأمة . . . إلخ [خ] .

⁽٣٥٩)قال مـحقق الطحاوية هذا الحـديث صحيح من طريقـين ، وفى أحد الطريقين زيادة : «خلافة نبوة ، ثم يؤتمى الله الملك من يشاء » فـيها على بن زيد ، وهو ابن جدعان، وفيه ضعف . [م] .

⁽٣٦٠)إنه على الرغم من ثناء الله سبحانه على أبى بكر ولخضي فى هذه الآية ، يؤولها بعض أعداء الإسلام ويحرفون معناها بـأسلوب يضحك الثكلى ويترفع عنه حـتى المجانين لتكون ذمًا لا مدحًا لأبى بكر ولخضي فعليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين! [م]. (٣٦١)أى الأمة [خ] .

هذا الوعد في الخلفاء فلمن ينفذ ؟ وإذا لم يكن فيهم [ففيمن] يكون؟ والدليل عليه انعقــاد الإجماع أنه لم يتــقدمهم في الفــضيلة أحد إلى يومنا هذا ، [ومــا] بعدهم مختلف فـيه ، وأولئك مقطوع بهم ، متـيقن إمامتهم ، ثابت نــفوذ وعد الله لهم . فإنهم ذبوا عن حوزة المسلمين ، وقاموا بسياسة الدين . قال علمــاؤنا : ومن بعدهم تبع لهم من الأئمة الذين هم أركــان الملة ، ودعائم الشريعة ، الناصحـون لعباد الله ، الهادون من استرشـــد إلى الله . فأما من كان من

الولاة الظلمة فضرره مقصور على الدنيا وأحكامها . وأما حفاظ الدين فهم الأئمة العلماء الناصحون لدين الله ، وهم أربعة أصناف : الصنف الأول: حـفظوا أخبــار رسول الــله ﷺ، وهم بمنزلة الخزان لأقــوات

المعاش . الصنف الثاني : علماء الأصول : ذبوا عن دين الله أهل العناد وأصحاب البدع،

فهم شجعان الإسلام ، وأبطاله المداعسون عنه في مآزق الضلال (٣٦٢) .

الصنف الثالث : قوم ضبطوا أصول العبادات ، وقانون المعــاملات ، ومــيزوا

المحللات من المحـرمــات ، وأحكمــوا [الجــراح] والديات ، وبينوا مـعــانى الإيمان والمنذورات ، وفـصلوا الأحـكام في الدعــاوى . فــهم ــ في الدين ــ بمــنزلة الوكــلاء المتصرفين في الأموال .

الصنف الرابع : تجردوا للخدمة ، ودأبوا علي العبادة ، واعتزلوا الخلق . وهم ـ في الآخرة ـ كخواص الملك في الدنيا .

وقد أوضحنــا في كتاب (سراج المريدين) في القــسم الرابع من علوم القرآن أي المنازل أفضل من هؤلاء الأصناف، وترتيب درجاتهم .

قال الفَّـاضي أبو بكر ﴿ يُؤلِّتُكِ : وهذه كلهــا إشارات أو تصــريحات أو دلالات أو

(٣٦٢)المداعسة : المطاعنة ، والمدافعة [خ] .

تنبيهات . ومجموع ذلك يدل على صحة ما جرى ، وتحقيق ما كان من العقلاء .

ونقول _ بعد هذا البيان _ على مقام آخر : لو كان هنالك نص على أبى بكر (٢٦٣) أو على على أبى بكر (٢٦٣) أو على على أب به غيره من المهاجرين والأنصار . فأما حديث غدير خم فلا حجة فيه ، لأنه إنما (٢٦٥) استخلفه فى حياته على المدينة كما استخلف موسى هارون فى حياته _ عند سفره للمناجاة _ على بنى إسرائيل . وقد اتفق الكل من إخوانهم اليهود [قاطبة] على أن موسى مات بعد هارون ، فأين الحلافة ؟

وأما قوله: « اللهم وال من والاه » (٣٦٦) فكلام صحيح ، ودعوة مجابة . وما يعلم أحد عاداه إلا الرافضة ، فإنهم أنزلوه في غير منزلته ، ونسبوا إليه ما لا يليق بدرجته. والزيادة في الحد نقصان من المحدود . ولو تعدى عليه أبو بكر ما كان المتعدى وحده ، بل جميع الصحابة ـ كما قلنا ـ لأنهم ساعدوه على الباطل .

ولا تستغربوا هذا من قولهم، فإنهم يقولون : إن النبي ﷺ كان مداريًا لهم ،

⁽٣٦٣) قال شيخ الإسلام الإمام ابن تيمية تعليقًا على الحديث السابق وقد صححه « ادعى لى أباك وأخاك أكتب لأبى بكر كتابًا لا يختلف عليه الناس من بعدى . . . » فأبى الله وعباده المؤمنون أن يتولى غير أبى بكر ، فالله هو ولاه قدرًا وشرعًا ، وأمر المؤمنين بولايته ، وهداهم إلى أن ولوه من غير أن يكون طلب ذلك لنفسه (الفتاوى) . ويمثل هذا الكلام تقريبًا قال الإمام ابن حزم .

⁽٣٦٥)لعل فى هذه العبارة نقصا . فإن حديث غــدير خم غير حديث استخلاف الرسول ﷺ لعلى فواشي لما ذهب إلى تبوك .

⁽٣٦٦)سند صحيح ونرى تفصيل ذلك فى موضع آخر . قال ابن قتيبة فى " تأويل مختلف الحديث » : " يريد الرسول أن الولاية بينه وبين المؤمنين ، الطف من الولاية بين المؤمنين بعضهم مع بعض ، فجعلها لعلى . . . » وقد جاءت آيات وأحاديث تفيد بأن الله ورسوله ولى الذين آمنوا . . [م] .

[وممتحنًا] (٣٦٧) بهم على نفاق وتقية . وأين أنــت من قول النبى ﷺ حين سمع قول عائشة ﷺ : مروا عمر فليصل بالناس : « إنكن لأنتن صواحب يوسف ، مروا أبا بكر فليصل بالناس » وما قدمنا من تلك الأحاديث (٣١٩) .

لقد اقتحموا عظيما ، ولقد افتروا كبيرًا . وما جعلها عمر شوري إلا اقتداء بالنبي على وأبي بكر ، إذ قال : « إن أستخلف فقد استخلف من هو خير مني ، وإن لم أستخلف فإن رسول الله على لم لم الله المستخلف » (٣٧٠) . فما رد هذه الكلمات أحد . وقال : « أجعلها شورى في النفر الذين توفي رسول الله على وهو عنهم راض» (٣٧١) . وقد رضي الله عن أكثر منهم ، ولكنهم كانوا خيار الرضا ، وشهد لهم بالأهلية للخلافة .

وأما قولهم تحيل ابن عوف حتى ردها لعثمان ، فلئن كانت حيلة ولم يكن سواها فلأن الحول ليس إليه (٣٧٢). وإذا كان عمل العباد حيلة أو كان القضاء بالحول فالحول

⁽۳۶۷) صحیح البخاری (ك ۱۰ ب ۳۹ و ٤٦ ، ۲۷ ، ٦٨ ، ۷۰ ج ۱ ص ۱٦١ ـ ۱٦٢ ، . . ۱۲۵ ، ۱۷۶ ، ۱۷۲) من حدیث عائشة وأبی موسی الأشعری [خ] .

⁽۳۲۹) فی کتاب الإمارة من صحیح مسلم (ك ۳۳ ح ۱۱ و ۱۲ ج Γ ص δ _ 0) من حدیث عروة بن الزبیر عن ابن عمر ، ومن حدیث سالم عن ابن عمر . وفی مسئد أحمد (۲/۱ در ۲۹۹ و ۲۹۳) عن عروة عن ابن عمر ، و (δ ۲/۱ در ۱/۲ در ۱/

⁽۳۷۰)من حدیث عمرو بن میمون المطول فی کتاب فضائل الصحابة من صحیح البخاری (ك ۱۲ ب ۸ ج ٤ ص.۲۰۲ ـ ۲۰۷) .

⁽٣٧١) بل إلى الله . وأن الله هو الموفق لابن عدوف وسائر إخوانه الصحابة حتى كانوا فى ذلك الموقف على ما أراده الله لهم من صفاء النية وإخلاص القصد والعمل لله وحده، فكان اختيار خليفة عمر فى حادث الشوري مثلا أعلى للنفس الإنسانية عندما تكون فى أعلى مراتب النبل ، والتجردا عن جميع خواطر الهوى .

والقوة لله . وقد علم كل أحد أنه لا يليها إلا واحد ، فاستبد عبد الرحمن بن عوف بالأمر _ بعد أن أخرج نفسه _ على أن يجتهد للمسلمين في الأسد والأشد، فكان كما فعل ، وولاها من استحقها ، ولم يكن غيره أولى منه بها ، حسبما بينا في « مراتب الحلافة » من (أنوار الفجر) (٣٧٣) ، وفي غيره من (كتب) الحديث.

العواصم من القواصم

وقتل عشمان ، فلم يبق على الأرض أحق بها من على فجاءته على قدر ، فى وقتها ومحلها وبين الله على يديه من الأحكام والعلوم ما شاء الله أن يبين . وقد قال عمر « لولا على لهلك عمر » (١٧١) ، (٢٧٥) وظهر من فهه وعلمه فى قتال أهل القبلة - من استدعائهم ومناظرتهم ، وترك مبادرتهم ، والتقدم إليهم قبل نصب الحرب معهم ، وندائه : لا تبدؤوا بالحرب ، ولا يتبع حول ، ولا يجهز على جريح، ولا تهاج امرأة ، [ولم يغنم] لهم مالا _ وأمره بقبول شهاداتهم ، والصلاة خلفهم، حتى قال أهل العلم : لولا ما جرى ما عرفنا حكم قتال أهل البغى .

وأما خروج طلحة والزبير فقد تقدم بيانه (٣٧٦) .

وأما تكفـيرهم للخلق ، فـهم الكفار . وقد بينا أحــوال أهل الذنوب [الذين] ليس منهم (عليها شر) في غير ما كتاب ، وشرحناها في كل باب .

(٣٧٦) وأنه كان خروجًا للتفاهم والتعاون على إقامـة الحدود الشرعية في مقــتل أمير المؤمنين عثمان . [م] .

⁽٣٧٣) هو التفسير الكبير لابن العربي في ثمانين مجلدا . [خ] .

⁽٣٧٤) لم نجد هذا الحديث في الكتب المعتمدة التى استطعنا الاطلاع عليها ولعله لا يضح مع اعترافنا بفضل على وعلمه [م] .

⁽٣٧٥) هذا مع قول النبى على فيه : أول من يصافحه الحق عمر (١) وقوله على : " إن الله وضع الحق على لسان عمر يـقول به (٢) " ، وقوله على : " لو كـان من بعدى نبى لكان عمر " (٣) . [خ] .

⁽۱) رواه الحاكم (۳/ ۸۶)، وابن ماجة (۱۰۶)، وانظر (ميزان الاعتدال (۱۳۳۲) (ع) . (۲) رواه أحمد (۱/ ۱۸۵، ۱۷۷) وأبو داود (۲۹۹۲)، وابن ماجه (۱۰۸، وابن أبي عاصم (۲/ ۵۸۱) (ع) .

⁽٣) رواه الحاكم (٣/ ٨٥) والترمذي (٣٦٨٦)، والطبراني (٢٩٨/١٧) وانظر الصحيحة (٣٢٧) (ع) .

فإن قيل : فقد قال العباس في على ما رواه الأثمة أن العباس وعليًا اختصما عند عمر في شأن أوقاف رسول الله على ، فقال العباس لعمر : يا أمير المؤمنين ، اقض بينى وبين هذا الظالم الكاذب [الغادر] الآثم الحائن (۲۷۷) . فقال الرهط لعمر : يا أمير المؤمنين ، اقض بينهما وأرح أحدهما من الآخر . فقال عمر : أنشدكم الله الذي المؤمنين ، اقض بينهما وأرح أحدهما من الآخر . فقال عمر : أنشدكم الله الذي تركنا صدقة » يريد بذلك نفسه ؟ قالوا : قيد قال ذلك . فأقبل على العباس وعلى ققال : أنشدكما الله ، هل تعلمان أن رسول الله على قال ذلك ؟ قالا: نعم . قال عمر : إن الله خص رسول الله على في هذا الفيء لم يعطه أحدًا غيره، فعمل فيها مرسول الله على العباس وغيا رسول الله الله على العبات ، ثم توفى ، فقال أبو بكر : أنا ولى رسول الله الله عمل نقال أبو بكر : أنا ولى رسول الله المحتود بكر ، كاذب غادر خائن (۲۷۸) ، والله ليعلم أنه لصادق بار راشد تابع للحق . . .

(۳۷۷) تقدم ذكر هذا التقاضى بين العباس وعلى عند أمير المؤمنين عمر من حديث مالك بن أوس بن الحدثان النصرى في صحيح البخارى . قال الحافظ ابن حجر في فتح البارى (ك٥ ب ١ ج أ ص ١٢٥) : زاد شعيب ويونس : " فاستبَّ على والعباس " وفي رواية عقيل عن ابن شهاب في الفرائض : " اقض بيني وبين هذا الظالم . استبًا وفي رواية جويرية " وبين هذا الكاذب الأثم الغادر الحائن " . قال الحافظ : ولم أر في شيء من الطرق أنه صدر من على في حق العباس شيء ، بخلاف ما يفهم من قوله في رواية عقيل " استبًا " . واستصوب المازري صنيع من حذف هذه الألفاظ من هذا الحديث وقال : لعل بعض الرواة وهم فيها وإن كانت محفوظة ، فأجود ما تحمل عليه أن العباس قالها دلالا على علي " ، لانه كان عنده بمنزلة الولد ، فأراد ردعه عما يعتقد أنه مخطئ فيه . [خ] .

(۳۷۸) قال الحـافظ ابن حجــر (۲/ ۱۲۵) : وكان الزهرى يحــدث به تارة فيــصرح ، وتارة فــكنى ، وكــذلك مــالك ، وقــد حــذف ذلك فى روايــة بشــر بن عــمــر عنه عند الإسماعيلى وغيره ، وهو نظير ما سبق من قول العباس لعلى . إلخ [خ] . قلنا: أما قول العباس لعلى فقول الأب للابن ، وذلك على الرأس مسحمول ، وفي سبيل المغفرة مبذول ، وبين الكبار والصغار _ فكيف الآباء والأبناء _ مغفور موصول . وأما قول عمر إنهما اعتقدا أن أبا بكر ظالم خائن غادر [وكذلك اعتقدا في] ، فإنما ذلك خبر عن الاختلاف في نازلة وقعت من الأحكام ، رأى فيها هذا رأيًا ورأى فيها أولئك رأيًا، فحكم أبو بكر وعمر بما رأيًا ، ولم ير العباس وعلى الله.

ولكن لما حكما سلما لحكمهما كما يسلم لحكم القاضى فى المختلف فيه . وأما المحكوم عليه فرأى أنه قد وهم ، ولكن سكت وسلم .

فإن قيل: إنما يكون ذلك في أول الحال ـ والأمر لم يظهر ـ إذا كان الحكم باجتهاد ، وإنما كان هذا الحكم على منع فاطمة والعباس الميراث بقول النبي على " لا نورث ، ما تركناه ، صدقة » وعلمه أزواج النبي في وأصحابه العشرة وشهدوا به ، فبطل ما قلتموه .

قلنا : يحتمل أن يكون ذلك فى أول الحال ـ والأمر لم يظهـر بعد ـ فرأيا أن خبر الواحد فى معارضة القرآن والأصول والحكم المشهور فى الزمن لا يعمل به حتى يتقرر الأمر ، فلما تقـرر سلما وانقادا ، بدليل ما قدمنا من الحديث الصـحيح إلى آخره ، فلينظر فيه .

وهذا أيضا ليس بنص في المسألة لأن قوله: « لا نورث ، ما تركنا صدقة» يحتمل أن يكون: لا يصح ميراثنا ، ولا أنا أهل له ، لأنه ليس لي ملك ، ولا تلبست بشيء من الدنيا ينتقل إلى غيرى عنى . ويحتمل « لا نورث » حكم ، وقوله « ما تركنا صدقة » حكم آخر معين أخبر به أنه قد أنفذ الصدقة فيما كان بيده من سهمه المتصير إليه بتسويغ الله له ، وكان [من] ذلك مخصوصًا بما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب ، وكان له سهمه مع المسلمين فيما غنموه بما أخذوه عنوة ويحتمل أن يكون «الد من المتروك ، وإلى هذا

أشار أصحاب أبى حنيفة ، وهو ضعيف وقد بيناه فى موضعه . بيد أنه يأتيك [من] هذا أن المسألة مجرى الخلاف ، ومحل الاجتهاد (٣٨٠) ، وأنها ليست بنص من النبى على التحويب والتخطئة من المجتهدين . والله أعلم .

* *

^{· (}٣٨٠) ولعل فاطمة وعليًــا والعباس رضي الخفي أخذوا بهذا الاجــتهاد ، فهم مــأجورون على كل حال. ولا شك أن عليًا إذا كان أخذ به ، فقــد رجع عنه مادام لم ينفذه في خلافته .

[[]م].

قاصمة

ثم قتل على ۗ . قالت الرافضة : فعهد إلى الحسن ، فسلمها الحسن إلى معاوية ، فقيل له « مسودً وجوه المؤمنين » (٢٨١) وفسقته جماعـة من الرافضة ، وكفرته طائفة لأجل ذلك .

操 操 操

(٣٨١) من عناصر إيمان الرافضة _ بل العنصر الأول في إيمانهم _ اعتقادهم بعصمة الحسن وأبيه وأخيه ، وتسعة من ذرية أخيه . ومن مقتضى عصمتهم ـ وفي طليعتهم الحسن بعد أبيه _ أنهم لا يخطئون ، وأن ما صدر عنهم فهو حق ، والحق لا يتناقض . وأهم ما صدر عن الحسن بن على بيعته لأمير المؤمنين معاوية ، وكان ينبغي لهم أن يدخلوا في هذه البيعة ، وأن يؤمنوا بأنها الحق لأنها من عمل المعصوم عندهم . لكن المشاهد من حالهم أنهم كافرون بها . ومخالفون فيها لإمامهم المعصوم . ولا يخلو هذا من أحد وجهين : فإما أنهم كاذبون في دعوى العصمة لأثمتهم الاثنى عشر ، فينهار دينهم من أساسه ، لأن عقيدة العصمة لهم هي أساسه ، ولا أساس له غيرها . وإما أن يكونوا معتقدين عصمة الحسن ، وأن بيعته لمعاوية هي من عمل المعصوم ، لكنهم خارجون على الدين ، مخالفون للمعصوم فيما جنح إليـه وأراد أن يلقى الله به ، ويتواصون بهذا الخـروج على الدين جيــلا بعد جيل ، وطبـقة بعــد طبقة ، ليكون ثبــاتهم على مخالفة الإمام المعصوم عن إصرار وعناد ومكابرة وكفر . ولا ندرى أي الوجهين يطوّح بهم في مهـاوي الهلكة أكثر ممـا يطوح بهم الوجه الآخر ، ولا ثالث لهـما . فالذيـن قالـوا منهـم أن الحسن « مسود وجوه المؤمنين » لا يحمل كلامهم إلا على أنه « مسود وجوه المؤمنين بالطاغوت » أما المؤمنون بنبوة جدٌّ الحسن ﷺ فيرون صلحه مع معاوية وبيعته له من أعلام النبوة ، لانها حـققت ما تنبأ به ﷺ في سبطه سيد شباب أهل الجنة من أنه سيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين كما سيأتي بيانه . وكل الذين استبشروا بهذه النبوءة وبهذا الصلح يعدون الحسن « مبيض وجوه المؤمنين» [خ].

عاصمة

قال القاضى أبو بكر فطفي : أما قول الرافضة أنه عهد إلى الحسن فباطل. ما عهد إلى الحسن فباطل. ما عهد إلى أحلاهم، ولكن البيعة للحسن منعقدة، وهو أحق من معاوية ومن كثير [من] غيره. وكان خروجه لمثل ما خرج إليه أبوه من دعاء الفئة الباغية إلى الانقياد للحق والدخول في الطاعة. فآلت الوساطة إلى أن تخلى عن الأمر صيانة لحق دماء الأمهم،

(٣٨٢) روى الإمام أحمد في مسنده (١/ ١٣٠ برقم ١٠٧٨) عن وكيع عن الأعمش عن سالم ابن أبي الجعد عن عبد الله بن سبع قال : سمعت عليًا يقول (وذكر أنه سيقتل) قالوا: فـاستخلف علينا . قـال : لا ، ولكن أترككم إلى ما ترككم إليـه رسول الله عِيَالِيُّهُ ٣. قالوا : فما تقول لربك إذا أتيته؟ قال : أقول : اللهم تركتني فيهم ما بدا لك، ثم قبضتني إليك وأنت فيهم ، فإن شئت أصلحتهم ، وإن شئت أفسدتهم » . وروى أحمد مثله (١٥٦/١ برقم ١٣٣٩) عن أسود بن عامر عن الأعمش عن سلمة ابن كهيل عن عبـد الله بن سبع . والخبران إسناد كل منهما صحيح . ونقل الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (٥/ ٢٥٠ ـ ٢٥١) عن الإمام البيهقي من حديث حصين ابن عبد الرحمن عن الإمام الشعبي عن أبي وائل شقيق بن سلمة الأسدى أحد سادة التابعين أنه قـيل لعلى : ألا تستلخف علينا ؟ قـال : « ما استـخلف رسول الله يَمْلِيُّكُ فأستـخلف ، ولكن إن يرد الله بالناس خيرًا فسيـجمعهم بعدي على خيـرهم ، كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم » . وهذا الحديث جيد الإسناد . ونقل ابن كثير أيضًا (٣٢٣/٧) عن الإمام البيهقي حديث حبيب بن أبي ثابت الكاهلي الكوفي عن ثعلبة ابن يزيد الحـمـاني (وهو من شـيعـة الكوفـة وثقـه النسـائي) أنه قـيل لعلي : ألا تستخلف؟ فقال : « لا ، ولكن أترككم كما ترككم رسول الله ﷺ « . وانظر السنن الكبرى للبيهقي ٨ / ١٤٩. [خ].

(٣٨٣) وتمام الحديث : أنا محمد ، وأحمد والمقفى ، والحاشر ، ونبى التوبة ، ونبي الرحمة، ونبى الملحمة . رثواه الطيالسي وأحمد في المسند وغيرهمــا وسنده صحيح كمـا قال محقق الجامع الصغير وزيادته [م] . الله أن يصلح به بين فئتين عـظيمتين من المسلمين » (٣٨٥) . فنفذ الميـعاد ، وصحت البيعة لمعاوية وذلك لتحقيق رجاء النبي ﷺ . فمعاوية خليفة ، وليس بملك .

فإن قيل : فقد روى عـن سفينة أن النبي ﷺ قال : « الخـلافة ثلاثون سنة ، ثم تعود ملكا » فإذا عددنا من ولاية أبي بكر إلى تسليم الحسن كانت ثلاثين سنة لا تزيد ولا تنقص يومًا . قلنا :

خذ ما تراه ودع شيئًا سمعت به في طلعة البدر ما يغنيك عن زحل

(٣٨٤) حكاية الوساطة بين الحسن ومعاوية وصلحهـما رواها الإمام البخاري في كتاب الصلح من صحيحه (ك ٥٣ ب ٩ ج ٣ ص ١٦٩) عن الإمام الحسن البصرى قال : استقبل ا ـ والله ـ الحسن بن عليٌّ معاوية بكتائب أمثال الجـبال . فقال عمرو بن العاص : إنى لأرى كتائب لا تولى حتى تقتل أقرانها فقال له معاوية ـ وكان والله خير الرجلين ـ : أى عــمــرو ، أن قــتل هؤلاء هؤلاء وهــؤلا هؤلاء من لى بأمــور الــناس ، من لى بنسائهم، ومن لي بضيعتهم ؟ فبعث إلىه رجلين من قريش من بني عبد شمس ـ عبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن عامر بن كريز _ فقال : اذهبا إلى هذا الرجل (أي إلى الحسن بن على) فاعـرضا عليه (أي ما يشاء) ، وقولاً له (أي مـا يرضيه) ، واطلبا إليـه (أي ما تريان فيه المصلحة فـأنتما مفـوضان) . فأتياه ، فــدخلا عليه ، فتكلما ، وقالا له، وطلبا إليه . فقـال لهما الحسن بن على : إنا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال ، وإن هذه الأمة قد عائت في دمــائهم (أي فيحتاج إرضاؤها في دمانها إلى مال كثير) قالا : فإنه يعرض عليك كذا وكذا ، ويطلب إليك ، ويسألك. قال : فمن لي بهذا ؟ قالا : نحن لك به فما سألهما شيئًا إلا قالا : نحن لك به فصالحه . [خ] .

(٣٨٥) رواه البخاري مع الحـديث السابق عن الحسن البصري أنه سـمعه من أبي بكرة وأن أبا بكرة رأى النبي ﷺ وهو على المنبـر والحسن بن على إلــى جنبه فــقال ذلك . ورواه البخاري أيضًا في مناقب الحـسن والحسين من كتاب فضائل الصحابة مــن صحيحه =

هذا الحديث (٣٨٧) في ذكر الحسن بالبشـارة والثناء عليه ، لجريان الصلح [على] يديه ، وتسليم الأمر لمعاوية ، عقد منه له (٣٨٨) .

وهذا (٣٨٩)حديث لا يصح (٣٩٠). ولو صح فُهـو معارض بهـذا الصلح المتفق

=(ك ٦٢ ب ٢٢ ج ٤ ص ٢١٦) وانظر البداية والنهاية (١٧/٨ ـ ١٩) وابن عساكر (٤/ ٢١١ ـ ٢١٢) [خ] .

(۳۸۷)أی حدیث « اِن ابنی هذا سید » الذی رواه البناری عن الحسن البصری عن أبی بکرة. [خ] .

(٣٨٨) أى عقد بيعة من الحسن لمعاوية ، وكان ذلك فى موضع يقال له « مسكن » على نهر دجيل فى ربيع الأول سنة إحدى وأربعين ، فسمى ذلك العام « عام الجماعة » لاجتماع المسلمين بعد الفرقة ، وتفرغهم للحروب الخارجية والفتوح ونشر دعوة الإسلام بعد أن عطل قتلة عثمان سيوف المسلمين عن هذه المهمة نحو خمس سنوات كان يستطيع المسلمون أن يسجلوا فيها أمجادًا لا يستطيع غيرهم مثلها فى خمسة قوون. ولله فى كل شىء حكمة . [خ] .

(٣٨٩)أى حديث سفينة . [خ] .

(٣٩) لأن راويه عن سفينة سعيد بن جهمان ، وقد اختلفوا فيه : قال بعضهم لا بأس به ، ووثقه بعضهم ، وقال فيه الإمام أبو حاتم « شيخ لا يحتج به » . وفى سنده حشرج ابن نباتة الواسطي وثقه بعضهم ، وقال فيه النسائى « ليس بالقوى » . وعبد الله بن أحمد بن جنبل يروى هذا الخبر عن سويد الطحان قال فيه الحافظ ابن حجر فى تقريب التهذيب : « لين الحديث » وهذا الحديث المهلهل يعارضه ذلك الحديث الصحيح الصريح الفصيح فى كتاب الإمارة من صحيح مسلم (ك ٣٣ ح ٥ ، ٦ ، الصحيح الصريح الفصيح فى كتاب الإمارة من صحيح مسلم (ك ٣٣ ح ٥ ، ٦ ، المحيح السريح الفصيح فى كتاب الإمارة من صحيح مسلم (ك ٣٣ ح ٥ ، ٦ ، المنتقبق قبل : دخلت مع أبى على النبي ﷺ فقلت أبى : ما قال ؟ قال : « كلهم من خليفة» قال : ثم تكلم بكلام خفى على "، فقلت أبى : ما قال ؟ قال : « كلهم من قريش » . وانظره فى كتاب الاحكام من صحيح البخارى (ك ٣٣ ب ١٥ ج ٨ ص قريش » . وانظره فى كتاب الاحكام من صحيح البخارى (ك ٣٣ ب ١٥ ج ٨ ص قريش » . وانظره فى كتاب الاحكام من صحيح البخارى (ك ٣٣ ب ١٥ ج ٨ ص

= ٣٥ ح ١) وفى جامع الترمذى (ك ٣١ ب ٤) وفى مسند الإمام أحمد (١٩٨٨، ٢٠٠ برقم ٢٧٨١ و ٣٨٥٩) من حديث الشعبى عن مسروق بن الأجدع الهـمدانى الإمام القدوة قبال : كنا جلوسًا عند عبد الله بن مسعود وهو يقرئنا القرآن فقال له رجل : يا أبا عبد الرحمن، هل سألتم رسول الله على : ما سألنى أحد منذ قدمت العراق قبلك . ثم قال : نعم ، ولقد سألنا رسول الله الله في فقال : " اثنا عشر ، كمدة نقباء بنى إسرائل (*) " . والحديث فى مجمع الزوائد (٥/ ١٩١) . وفى مسند أحمد (٥ / ١٩٠) . وفى مسند روايات و ٨٢ بثلاث روايات و ٩٢ بثلاث روايات و ٩٢ بروايتين و ٩٧ بروايتين و ٩٨ بشلات روايات ، ٩٠ ، ١٠ بروايتين و ٩٨ بسلات روايات ، ١٠٠ بروايتين ، ١٠٦ بروايتين ، ١٠٦ بروايتين ، ١٠٦ بروايتين ، ١٠٢ وصححه شيخ الإسلام ابن تيمية فى «قاعدة » .

وهذا الحديث لا يعارض الصلح بين الحسن ومعاوية كما ادعي أبو بكر بن العربي، كما أنه لا يعارض حديث : (أن هذا الأمر لا ينقضى حتى يحضى اثنا عشر خليفة) كما ادعى محب الدين الخطيب فقد جاء في رواية أبي داود بلفظ : « خلافة النبوة ثلاثون عامًا » ومعنى هذا أن هناك خلفاء غيرهم على غير النبوة ولا مانع من تسميتهم بالخلفاء ، فقد قال الإمام ابن تبيمية : « يجوز تسمية من بعد الخلفاء الراشدين خلفاء ، وإن كانوا ملوكا ، ولم يكونوا خلفاء بدليل ما رواه البخارى ومسلم في « صحيحيهما » عن أبي هريرة عن رسول الله على قال : « كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء ، كلما هلك نبي خلفه نبى ، وأنه لا نبي بعدى . وستكون خلفاء ، فتكثر ، قالوا : فما تأمرنا ؟ قال : فوا ببيعة الأول ، فالأول ، وأعطوهم=

 ⁽٥) أن حديث و الحالاقة ثلاثون سنة ثم تكون بعد ذلك ملكًا ، صححمه الحافظ في التقريب ، وحسنه الترمذي ،
 وابن حبان وغيرهم .

وقلت: هو صحبح رواه أحمد (۲۱۸۱٦ ، ۲۱۸۲۰ ، ۱۸۲۰)، والترسذی (۲۲۲۲)، والطرانی فی الکبیر (۲۱۶۲)، وابن حبان (۲۰۳۴)، والبیهتی فی الدلائل (۲۲۲۲)، وأبو داود (۴۲۲۵)، وانظر الصحیحة (۶۵۹)، وصححیح الجامع (۳۳۶۱)، وصححه الترمذی (۱۸/۳)، والنهایة لابن کشیر مخققی ص ۱۱ (ع) .

عليه ، فوجب الرجوع إليه (٣٩١) .

فإن قيل: ألم يكن في الصحابة أقعد بالأمر من معاوية ؟

قلنا: كثير (۲۹۲) . ولكن معاوية اجتمعت فسيه خصال : وهي أن عمر جمع له الشامات كلها وأفرده بها (۲۹۳) .

= حقهم ، فإن الله سائلهم عما استرعاهم » .

وكلمة « تكثر » تفيد الكثرة ، ولا يمكن حصرها بالخلفاء الراشدين الأربعة . [م] .

(٣٩١) أى إلى العقـد من الحسن لمعاوية ، فهـو متفق عليـه ، وتناولته البشـرى النبوية بالثناء والرضا . قال شـيخ الإسلام ابن تيمية فى منـهاج السنة (٢٤٢/٢) : وهذا الحديث يبين أن الإصلاح بين الطائفتين كـان ممدوحا يحبه الله ورسوله ، وأن مـا فعله الحسن من ذلك كان من أعظم فضائله ومناقبه التى أثنى بها عليه النبى ﷺ . ولو كان القتال

واجبًا أو مستحبًا لم يثن النبي ﷺ بترك واجب أو مستحب . . إلخ [خ] . (٣٩٢) كسعد بن أبي وقاص المجاهد الفاتح أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وعبد الله بن عمر الد المنطق على قد حلما الأمور ودقيقها ،

ابن الحطاب عالم الصحابة الثابت على قدم المصطفى في جليل الأمور ودقيقها ، وغيرهما من هذه الطبقة وقريب منها ، وهؤلاء هم الذين ترك لهما الحكمان _ أبو موسى وعصرو _ أمر الإمامة بعد حرب صفين ليروا فيها رأيهم ، فلما رأوا اجتماع الأمة كلها علي معاوية دخلوا كلهم في إمامته وبايعوه ، بعد أن كانوا معتزلين الفتنة من بعد عثمان (انظر فتح البارى ۱۳/ ، ٥) . ومعاوية نفسه يعرف للناس أقدارهم . فقد جاء في البداية والنهاية (٨/ ١٣٤) عن ابن دريد عن أبى حاتم عن المعتبى أن معاوية خطب فقال : " أيها الناس ، ما أنا بخيركم ، وإن منكم لمن هو خير منى : عبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عمر وغيرهما من الأفاضل . ولكن عسى أن أكون عبد الله بن عمر ، وادركم حلبًا » ورواه ابن سعد عن محمد بن أي مديم عن أبى مريم عن ثابت مولى معاوية أنه سمع معاوية يقول ذلك .

[خ] . (٣٩٣) فأصبحت تحت قيادته وبحسن سياسته أقوى قوة في الإسلام ،وهي في طليعة جيوش= = الجهاد والفــتوح الظافرة الداعية إلى الله بأخلاقــها وسيرتها وحكمة قــادتها وصدق إسلامهم . [خ] .

العراق وإيران ومبيد دولة كسرى أنه ما رأى بعد عثمان أقضى بالحق من معاوية . وحديث عبد الرزاق الصنعاني بسنده إلى حبر الأمة ابن عباس أنه ما رأى رجلا أخلق وحديث عبد الرزاق الصنعاني بسنده إلى حبر الأمة ابن عباس أنه ما رأى رجلا أخلق بالملك من معاوية . وفي قول شيخ الإسلام ابن تيمية : كانت سيرة معاوية مع رعيته من خيار سير الولاة ، وكان رعيته يحبونه ، وقد ثبت في صحيح مسلم (ك ٣٣ م ٢٥ ، ٦٦) قول النبي على الخيار أثمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ، ويصلون عليكم وتصلون عليكم وتصلون عليهم ». وفي الطبرى (٦/ ١٨٨) رواية مجالد عن الشعبي أن قبيصة بن جابر الاسدى قال : ألا أخبركم من صحبت ؟ صحبت عمر بن الخطاب فما رأيت رجلا أفقه فقها ولا أحسن مدارسة منه . ثم صحبت طلحة بن عبيد الله فما رأيت رجلا أعطى للجزيل من غير مسألة منه ، ثم صحبت معاوية فما رأيت رجلا أحب رفيقًا ولا أشبه سريرة بعلانية منه ، ثم صحبت معاوية فما رأيت رجلا أحب

(٣٩٥) وقد بلغ من هممته وعظيم عنايته بذلك أن أرسل يهدد ملك الروم وهو في معمعة القتال مع على في صفين ـ وقد بلغه أن ملك الروم اقترب من الحدود في جنود عظيمة ، فكتب إليه يقول : « والله لئن لم تنته وترجع إلى بلادك ، لأصطلحن أنا وابن عمى عليك ، ولأخرجنك من جميع بلادك ، ولأضيقن عليك الأرض بما رحبت » فخاف ملك الروم وانكف (البداية والنهاية ٨ / ١٩١) [خ] .

(٣٩٦) فى البر والبحر ، فكانت رايات الإسلام تخترق الآفاق بأيدى جنبه ممثلة العزة التى أرادها الله لدينه ورسالة رسوله وللمؤمنين بهما . وكما أن فتح مصر ودخولها فى الإسلام والعروبة من عمل عمرو بن العاص وحده ، فإن تأسيس الأسطول الإسلامى والفتوح البحرية الأولى من عمل معاوية وحمده . وتما ينبغى للمشتغل بتاريخ العروبة والإسلام أن يعلمه أن معاوية مفطور على سجية السيادة والقيادة وصناعة الحكم ، =

=أخرج ابن كثير فى التاريخ (// ١٣٥) عن هشيم عن العوام بن حوشب عن جبلة ابن سحيم أن عبد الله بن عصرو بن العاص قال : " ما رأيت أحدًا أسود من معاوية". قال جبلة بن سحيم : قلت ولا عمر ؟ قال : " كان عمر خيرًا منه ، وكان معاوية أسود منه » . ورووا مثل هذه الكلمة فى معاوية عن عبد الله بن عمر بن الخطاب . وتقدم قول عبد الله بن عباس " ما رأيت رجلا كان أخلق بالملك من معاوية " [خ] .

(۳۹۷) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة (۱۸ م ۱۸۱) : لم يكن من ملوك الإسلام ملك خيراً من معاوية ، ولا كان الناس في زمان ملك من الملوك خيراً منهم في زمن معاوية ، إذا نسبت أيامه إلى أيام من بعده . وإذا نسبت إلى أيام أبى بكر وعمر ظهر التفاضل . وقد روى أبو بكر الاثرم - ورواه ابن بطة من طريقه ـ حدثنا محمد بن عمرو بن جبلة ، حدثنا محمد بن مروان ، عن يونس ، عن قتادة قال : لو أصبحتم في مثل عمل معاوية لقال أكثركم : هذا المهدى . وورى ابن بطة بإسناده الثابت من وجهين عن الأعمش عن مجاهد قال : لو أدركتم معاوية لقلتم هذا المهدى . وروى الاثرم : حدثنا محمد بن حواش ، حدثنا أبو هريرة المكتب قال : كنا عند الأعمش فذكروا عمر بن عبد العزيز وعدله ، فقال الأعمش : فكيف لو أدركتم معاوية ؟ قالوا في حلمه ؟ قال : لا والله ، بل في عدله . وقال عبد الله بن أحسمد بن حنبل : أخبرنا أبو سعيد الاشبح ، حدثنا أبو أسامة الثقفي ، عن أبي إسحاق السبيعي أنه ذكر معاوية فقال : لو أدركتموه أو أدركتم أيامه لقلتم : كان المهدى . وهذه الشهادة من أعلام الأنمة الأعلام لأمير المؤمنين معاوية صدى استجابة الله عز وجل دعاء نبيه معاوية المنام المؤلمة الصالح يوم قال اللهم اجعله هاديًا ، مهديًا ، وإهد به (١٠٠٠) » وهو من أعلام النبوة . [خ] .

(٣٩٨) رواه الترمذي وحسنه ، وهو صحيح الإسناد كما في تحقيق مشكاة المصابيح . [م].

قال الصحابي الجليل سعد بن أبي وقاص فطيني « ما رأيت أحدًا بعد عثمان أقضى =

⁽هه) يكفى معاوية وُطِيْخِهِ أنه كان كـاتب الوحى للنبيﷺ وجاء فى كـناب البداية والنهـاية للحافظ ابن كثـير (١٣٣/٨) .

بحق من صاحب هذا الباب ٩ يعنى معاوية .

وروى عن على بن أبي طالب قـوله عنه بعد المصــالحة التي جــرت سنة ٤٠ هــ والتي أسفرت عن اعتراف على بحكمه في الشام ، واعتراف معاوية بحكم على في

العراق : أيها الناس لا تكرهوا إمارة معاوية ، فإنكم ٰلو فـقدتموه رأيتم الرؤوس تندر عن كواهلها كأنها الحنظل.

وقال ابن عــباس خليجيج : « ما رأيت رجــلا أخلص بالملك من معــاوية . وقال الصحابي عمـير بن سعد الأنصاري الأوسى ، وقد عـزله عمر بن الخطاب ضِيَّاتِينِ عن حمص وولى معاوية خِاشِيج : لا تذكروا معاوية إلا بخيــر ، فإنى سمعت رسول الله يَرُالِيُّهِ يقول : " اللهم اهد به . . " وهذا من تمام إنصاف عمير ضائيتي .

وقال الصــحابى الجليل أبو الدرداء لأهل الشام : « مــا رأيت أحدًا أشبــه صلاة بصلاة رسول الله ﷺ من معاوية " .

وقد روى ابن قتيبة عن عتبة بن مسعود قال : إنه لما مر بنا نعى معاوية قمنا فأتينا ابن عباس فوجدناه جــالسًا قد وضع له الخوان وعنده نفر ، فأخبــرناه الخبر ، فقال يا

غلام! ارفع الخوان وسكن ساعة ثم قال : جـبل تزعزع ثم مال كلكله . أما والله ما كان كمن كان قبله ، ولكن لن يكون بعده مثله ، وإن ابنه خير أهله .

وقال الأعمش للذين ذكروا عنده عمر بن عبد العزيز وعدله ، " كيف لو أدركتم معاوية ! » قالوا في حلمه ؟! قال : لا والله بل في عدله ، وقد مر معنى ذلك . وقال قبيصة لجماعته : ألا أخبركم من صحبت ؟! صحبت عمر بن الخطاب ، فما رأيت رجلا أفقـه فقهًا ولا أحسن مدارسة منه ثم صحـبت طلحة فما رأيت رجلا أعظم للجزيل من غير مسألة منه . ثم صحبت معاوية ، فما رأيت رجلا أحب رفيقًا ولا أشب سريرة بعــلانية مــنه (هذه الأقوال منقــولة عن تاريخ الطبرى وعن البــداية

والنهاية) . وقال الإمام ابن تيمية في منهاج السنة (٣/ ١٨٩) وكانت سيرة معاوية مع رعيته من خيار سيرة الولاة . وقد كانت رعيته يحبونه . وقد ثبت في الصحيحين عن ألنبي __________ ﷺ أنه قال : « خيار أثمــتكم الذين تحبونهم ويــحبونكم وتصلون عليــهم ويصلون

هذه بعض شهادات الصحابة والتابعين فى معاوية وللشيخ وآراء بعض العلماء والمؤرخين . وقد رأينا ما قال بحقه النبى النبي أبغضه فقد أنكر ما جاء فى السنة عن رسول الله للله في فى حقه وطعن فى ثناء الصحابة والتابعين عليه .

روى الحافظ ابن عساكر عن الإصام أبى زرعة الرازى أنه قــال له رجل : إنى أبغض معاوية . فقال له : ولم ؟ قال : لأنه قاتل عليًا . فقال له أبو زرعة ويحك ! إن رب معــاوية رحيم ، وخصـم مـعاوية خصم كــريم ، فإيش دخولك أنت بينهــما وطفيح .

وقبل أن ننهى الكلام على شهادات الصحابة والتابعين وآراء العلماء فى معاوية ننقل رأيًا طريقًا للمؤرخ العلامة ابن خلدون فى اعتبار معاوية من الخلفاء الراشدين فقد قال:

إن دولة معاوية وأخساره كان ينبغى أن تلحق بدول الخلفاء الراشسدين وأخبارهم فهو تاليهم فى الفضل والعدالة والصحبة (تاريخ ابن خلدون ٢/ ٤٥٨) .

ونذكر جميع هذه الشهادات ، وقبلها الأحاديث النبوية في فضل معاوية ، مع اعترافنا يشهد الله بنفضل على ، وأنه أفيضل منه والحق غالبه معه ، وكل كان مجهداً. وقعد جاء في الحديث الصحيح " إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا أخطأ فله أجرا"(٢) وواه البخارى ومسلم رحمهما الله وعن ابن عباس والشي أن رسول الله عن بعث إلى معاوية ليكتب له ، فقال : إنه يأكل ، ثم بعث إليه ، فقال: إنه يأكل ، ثم بعث إليه فقال رسول الله عن الله بطنه » رواه أبو داود وسنده صحيح (٣).

قد يستغل بعض الفرق هذا الحـديث ليتخـذوا منه مطـعنًا فى معاوية وَلِيُّنِيْكِ ، = ----------

⁽١) صحيح : وقد تقدم تخريجه .

⁽٢) صحيح : وتقدم تخريجه (ع) .

 ⁽٣) دواه مسلم في البر والصلة بـ ٢٥ برقم (٩٥) والبيهـقى في دلائل النبوة (٢٤٣/٦)، وانظر الصحيحة (٨٢)
 (٩) .

الحديث بالفقه(٣٩٩) ، وشهد بخلافته في حديث أم حرام أن ناسًا من أسته يركبون

= وليس فيه ما يساعدهم على ذلك ، كيف وفيه أنه كان كاتب النبي ﷺ ؟! فالظاهر أن هذا الدعاء منه ﷺ غير مقصود ، بل هو مما جرت به عادة العرب في وصل كلامها بلا نية كـقوله ﷺ في بعض نسائه : تربت يمينك . ويمكن أن يكون ذلك منه عِيْلِيْهُ بِبَاعِثُ البِشْرِيةِ التي أفصح عنها هو نفسه عِيَّلِيْمُ في أحاديث كشيرة متــواترة منها حديث عائشة بهاليَّشيع : " . . . أو ما علمت ما شارطت عليه ربي ؟ قلت اللهم إنما أنا بشر ، فـأى المسلمين لعنته أو سبـبته ، فـاجعله له زكاة وأجـرًا » رواه مسلم (رجع الأحاديث الصحيحة ١/ ٩٥) [م] .

(٣٩٩) في كتاب مناقب الصحابة من صحيح البخارى (ك ٦٢ ب ٢٨ ج ٤ ص ٢١٩) حديث ابن أبي مليكة أن ابن عباس قيل له : « هل لك في أمير المؤمنين معاوية ، فإنه ما أوتر إلا بواحدة . فقال : إنه فقيه » . وفي كتاب المناقب من جامع الترمذي (ك ٤٦ ب ٤٧) حديث عبد الرحمن بن أبي عميرة المزنى عن السنبي ﷺ أنه قال لمعاوية «اللهم اجعله هاديًا مهديًا واهد به (*) » . رواه الطبراني من طريق سعيد بن عبد العزيز التنوخي ـ وكـان لأهل الشام كالإمـام مالك لأهل المدينة ـ عن ربيـعة بن يزيد الإيادي أحد الأثمة الأعـــلام عن عبد الرحمن بن أبي عميــرة أن النبي ﷺ قال لمعاوية «اللهم علمه الكتاب والحـساب وقه العذاب " . وأخرجه الإمام البـخارى في التاريخ قال: قال لى أبو مسمهر (وذكره بالعنعنة (**) . وتقدم حديث عزل عـمير بن سعد الأنصاري عن ولاية حمص في خلافة عمر وتوليـته معاوية والشهادة له بأن النبي ﷺ دعــا له بأن يهـــدى الله به . ورواه الإمــام أحمــد من حــديثـــالعــرباض بن ســـارية السلمي. ورواه ابن جرير من حديث ابن مهدى . ورواه أسد بن موسى وبشر السرى وعبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح بإسناده . وزاد في روايـة بشر بن السرى =

⁽١) حسنه الترمذي وسنده صحيح كما قال محقق المشكاة . [م] تقدم تخريجه (ع) .

⁽هـ) رمعني ذلك عدم صحة هذا الحديث . [م] .

ليس معنى ذلك عدم صحة الحديث على الإطلاق !! فالصحيحان فيهما من ذلك شيء كثير . . وأين هذه القاعدة من كتبرٍ مصطلح الحديث !! فمعلوم أن عنعنة الثقة تحمل على الاتصال ما لم يكن مدلسًا.

ثبج البحــر الأخضر ملوكًــا علمى الأسرة أو مثل الملوك على الأســرة ، وكان ذلك فى ولايته (٤٠٠) .

= "وأدخله الجنة " . ورواه ابن عدى وغيره عن ابن عباس . ورواه محمد بن سعد يسنده إلى مسلمة بن مخلد أحد فاتحى مصر وولاتها . ورواة هذا الدعاء النبوى لمعاوية من الصحابة أكثر من أن يحصوا .] وانظر البداية والنهاية ٨ / ١٢٠ - ١٢١ . وانظر ترجمة معاوية في حرف الميم من تاريخ دمشق لابن عساكر) . ومن لم يصدق هذا الحديث فهو منكر لكل ما ثبت في السنة من شريعة الإسلام . وفي الشبعة المبغضين لمعاوية اللاعنين له من يزعمون أنهم منتسبون إلى النبي في فهل تراهم يحقدون على جدهم في الرضاه عن معاوية واستعانته به ودعاته له ؟ " إذا لم تستح ناصنع ما شنت " [خ] .

(٤٠) أم حرام بنت ملحان صحابية من الانصار من أهل قباء ، كان النبي على إذا ذهب إلى قباء استراح عندها ، وهي خالة خادمه أنس بن مالك . روى البخارى في كستاب الجهاد من صحيحه (ك ٥٦ ب ٣ ج ٣ ص ٢٠١) ومسلم في كتاب الإمارة (ك ٣٣ راك الجهاد من صحيحة (ناس أن النبي الله يوكبون ثبج البحر _ أي وسطه ومعظمه _ ملوكًا على ناسًا من أمته غزاة في سبيل الله يركبون ثبج البحر _ أي وسطه ومعظمه _ ملوكًا على الأسرة . ثم وضع رأسه فنام واستيقظ وقد رأى مثل الرؤيا الأولى فقالت له أم حرام: ادع الله أن يجعلني منهم ، فقال لها " أنت من الأولين " (١) . قال الحافظ ابن كثير (بقيادة معاوية ، عقب إنشائه الأسطول الإسلامي الأول في التاريخ) . وكانت معهم (بقيادة معاوية ، عقب إنشائه الأسطول الإسلامي الأول في التاريخ) . وكانت معهم أم حرام في صحبة زوجها عبادة بن الصامت . ومعهم من الصحابة أبو الدرداء وأبو ذر وغيرهما . وماتت أم حرام في سبيل الله وقبرها بقبرص إلى اليوم . قال ابن كثير: ثم كان أمير الجيش الثاني يزيد (٥٠) بن معاوية في غزوة القسطنطينية . قال :=

⁽١) صحيح : رواه البخاري (٢٩٢٤) ، وانظر النهاية لابن كثير تحقيقي ص ١١ ، ١٢ (ع) .

 ⁽هه) وقد جاء في الحديث الصحيح الذي رواه البخارى عن أم حرام بشارة ليـزيد بالجنة والمنفرة : « أول جيش من أمنى يركبون البحر أوجبوا ، وأول جيش من أمنى يغزون مدينة قيصر مغفور له » .

ويحــتمل أن يكون مــراتب فى الولاية : خلافــة ثـم ملك (٤٠١) . فتكون ولاية الحالافة للأربعة ، وتكون ولاية الملك لابتداء معاوية (٤٠٢) . وقد قال الله فى

(٤٠٢) الخلافة والملك والإمارة عناوين اصطلاحية تتكيف في التاريخ باعتبار مدلولهن العملي، والعبرة دائمًا بسيرة المرء وعمله . ومعاوية قد ولى الشام للخلافة الراشدة مدة عشرين سنة ، ثم اضطلع بمهمة الإسلام كلها عشرين سنة أخرى في الوطن الإسلامي الأكبر بعد بيعة الحسن بن على له ، فكان في الحالتين قوَّاما بالعدل ، محسنًا إلى الناس من كل الطبقات ، يكرم أهل المواهب ويساعدهم على تنمية مواهبهم ، ويسع بحلمه جهل الجاهلين فيعالج بذلك نقائصهم ، ويلتزم في الجميع أحكام الشريعة المحمدية بحزم ورفق ومثابرة وإيمان . يؤمهم في صلواتهم ، ويوجههم في مجتمعهم ومرافقهم ، ويقودهم في حروبهم ، وفي منهاج السنة (٣/ ١٨٥) قُول الصحابي الجليل أبي الدرداء لأهل الشام « ما رأيت أحـدًا أشبه صلاة بصــلاة رسول الله ﷺ من إمامكم هذا ٥ يعني معاوية . وقد رأيت قول الأعمش للذين ذكروا عنده عمر بن عبد العزيز وعدله : « كيف لو أدركتم معاوية ؟ » قالوا : في حلمه ؟ قال : " لا والله ، بل في عدله " . وقـ د بلغ من استقامـته على جادة الإسلام أن قــال فيه أمثال قتادة ومجاهد وأبي إسحاق السبيعي ـ وكلهم من الأثمة الأعلام : كأن معاوية هو المهدى والذي يستتبع سميرة معاوية في حكمه يرى أن حكومته في الشام كانت حكومة مثالية في العدل والتـراحم والتآسي ، لم يخير بين الطيب والأطيب إلا اختار الأطيب على الطيب . فإذا كان هذا المسلك في أربعين سنة يؤهل الأمير المسلم للخلافة على المسلمين وقد ارتضوه لذلك واغتبطوا به فهو خليفة ، ومن سماه ملكا لا يستطيع أن يكابر في أنه من أرحم مـلـوك الإسـلام وأصلحهـم . كنا أيام طلب =

⁼ وهذا من أعظم دلائل النبوة .

⁽٤٠١) عن سعيد بن جمهان عن سفينة قال : قال رســول الله ﷺ: « خلافة النبوة ثلاثون سنة ، ثم يؤتى الله ملكه من يشاء » (١١). وقد حسن هذا الحديث . مــحقق مشكاة المصابيح . [م] .

⁽١) صحيح : وتقدم تخريحه قريبًا (ع) .

= العلم في القسطنطينية في مجلس للطلبة يتناقشون في موضوع سيرة معاوية وخلافته ، وكان ذلك في أيام السلطان عبد الحميد . فوقف صديقي الشهيد السعيد عبد الكريم قاسم الخليل _ وكان شبعيًا _ فقال : « أنتم تسمون سلطاننا خلينة ، وأنا أخوكم الشيعي أعلن أن يزيد بن معاوية كان بسيرته الطيبة أحق بالخلافة وأصدق عملا بالشرع المحمدي من خليفتنا ، فكيف بأبيه معاوية » . على أن معاوية كان يقول عن نفسه _ فيما رواه خيثمة عن هارون بن معروف عن ضمرة عن ابن شوذب : « أنا أول الملوك وآخر خليفة » . وتقدم حديث معمر عن الزهري « أن معاوية عمل سنتين عمل عمر ما يخرم فيه » . وقد أشرنا هـناك إلى اختلاف البيئة وتأثيرها في أنظمة الحكم . بل إن معاوية نفسه ذكر ذلك لعمر لما قـدم عمر الشام وتلقاه معاوية في موكب عظيم فاستنكر عمر ذلك، واعتذر له معاوية بقوله: « أنا بأرض جواسس العدو فيها كثيرة، فيجب أن نظهر من عز السلطان ما يكون فيه عز للإسلام وأهله ونرهبهم به " . فقال عبد الرحمن بن عوف لعمر: « ما أحسن ما صدر عما أوردته فيه يا أمير المؤمنين " فقال عمر : من أجل ذلك جشمناه ما جشمناه » (البداية والنهاية ٨ /١٢٤، ١٢٥). وسيرة عمر التي حاول معاوية أن يسير عليها سنين كانت المثبل الأعلى في بيسته ، وكان يزيد يحدث نفسه بالتزامها . روى ابن أبي الدنيا عن أبي كريب محمد بن العلاء الهمداني الحافظ عن رشدين المصرى عن عمرو بن الحارث الأنصاري المصرى عن بكير بن الأشج المخرومي المدنى ثم المصرى أن سعاوية قال ليزيد: كيف تراك فاعلا إن وليت ؟ قال : كنت والله يا أبه عاملا فيهم عمل عـمر بن الخطاب . فقال مُعـاوية : سبحان الله يا بني ، واللـه لقد جهدت على سـيرة عثمــان فما أطقتــها ، فيكف بك وسيرة عمـر (ابن كثيـر ٨ / ٢٢٩) . والذين لا يعرفـون سيرة مـعاوية يستغسربون إذا قلت لهم : إنه كان من الزأهدين والصفوة الصالحين . ، وروى الإمام أحمـد في كتاب الزهد (ص ١٧٢ طبع مكــة) عن أبي شبل محــمد بن هارون عن حسن بن واقع عن ضمرة بن ربيعة القرشي عن على بن أبي حملة عن أبيه قال : رأيت معاريَّة على المنبر بدمشق يخطب الناس وعليـه ثوب مرقوع . وأحرج ابن كثير (١٣٤/٨) عن يونس بن ميسر الحمـيرى الزاهد (وهو من شيوخ الإمام الأوزاعي)=

داود وهو خير من معاوية (٤٠٣) _ : ﴿ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ [البقرة:٢٥١] فجعل النبوة ملكا . فلا تلتفتوا إلى أحاديث ضعف سندها [ومعناها] (٤٠٤) .

= قال : رأيت معاوية في سوق دمشق ، وهو مردف وراءه وصيـقًا وعليه قــميض مرقوع الجيب ، يسير في أسواق دمشق . وكان قواد معاوية وكبار أصحابه يستهدونه ملاسم للنب ك بها ، فكان إذا حضر أحدهم إلى المدينة وعليه هـذه الملابس يعرفونها ويتخالون في اقتنائها . روى الدارقطني عن محمد بن يحيى بن غسان أن الـقائد الشهير الضحاك بن قيس الفهري قدم المدينة ، فأتى المسجد فصلى بين القبر والمنبر ، وعليه برد مرقع قد ارتدى به من كسوة صعاوية ، فرآه أبو الحسن البراد فعرف أنه برد معاوية فساومه عليه وهو يظنه أعـرابيًا من عامة الناس ، حتى رضى أبو الحنسن البراد أن يدفع له به ثلاثمائة دينار . فانطلق به الضحاك بن قيس إلى بيت حويطب بن عبد العزى فلسبس رداء آخر وأعطى أبا الحسن البراد ذلك البسرد بلا ثمن وقال له « قسيح بالرجل أن يبيع عطافه ، فخذه فالبسه » فأخذه أبو الحسن فباعه فكان أول مال أصابه (ابن عساكر ٧ / ص ٦) وقــد أوردنا هذه الأمثلة ليعلم الناس أن الصورة الحقــيقية لمعاوية تخالف الصورة الكاذبة التي كان أعـداؤه يصورونه بها ، فمن شاء بعد هذا أن يسمى معاوية خليفة وأميرًا للمؤمنين ، فإن سليمان بن مهران الأعمش - وهو من الأثمة الأعلام الحفاظ ، وكان يسمى « المصحف » لصدقه ـ كـان يفضل معاوية على عمر بن عـبد العزيز حتى في عدله . ومن لم يملأ معاوية عـبنه وأراد أن يضن عليه بهذا اللقب، فإن معاوية مضى إلى الله عز وجل بعدله وحلمه وجهاده وصالح عمله، وكان وهو في دنيانا لا يبالي أن يلقب بالخليـفة أو الملك ، وأنه في آخرته لأكثر زهدًا عا كان يزهد به في دنياه . [خ] .

(٣.٤) أن داود في نبوته.. كما يعرفها المسلمون في دينهم - تجمله خيرًا من معاوية . وأما داود اليهود - كما يعرفه الناس من توراتهم الموجودة الآن في الأيدى - فإن معاوية خير منه . ومن شقاء اليهود ألا يعرفوا للقرآن والإسلام فضلهما عليهم في تنزيه أنبياء بنى إسرائيل عما وصموا به في كتبهم . [خ] .

⁽٤.٤) كتب الشيخ محب الدين : « متنها » بدل : (معناها) . [س] .

ولو اقتضت الحال النظر في الأمور لكان - والله أعلم - رأى آخر للجمهور، ولكن انعقدت البيعة لمعاوية بالصفة التي شاءها الله، على الوجه الذي وعد به رسول الله على الدحًا له ، راضيًا عنه، راجيًا هدنة الحال فيه ، لقول النبي ﷺ : « ابنى هذا سيد ، ولعل الله أن يُصلح به بين فئين عظيمتين من المسلمين » (١٠١).

وقد تـكلم العلماء في إمـامة المفـضول مع وجـود من هو أفضل منه ، فليـست المــألة في الحد الذي تجعله فيه العامة ، وقد بيناها في موضعها (٤٠٧) .

(٦ . ٤) قال الإمام ابن تيمية رحمه الله تعالى :

فلما أثنى النبى ﷺ على الحسن بالإصلاح وترك القتال دل على أن الإصلاح بين تلك الطائفتين كان أحب إلى الله تعالى من فعله . فدل على أن القتال لم يكن مأموراً به ، ولو كان معاوية كافراً لم تكن تولية كافر وتسليم الأمر إليه مما يحبه الله ورسوله ، بل دل الحديث على أن معاوية وأصحابه كانوا مؤمنين ، كما كان الحسن وأصحابه مؤمنين ، وأن الذى فعله الحسن كان محموداً عند الله تعالى ، محبوبًا مرضيًا له ولرسوله .

وهذا كما ثبت عن النبي ﷺ في الصحيحين من حديث أبي سعيد الحدرى أنه قال : " تمرق مارقة على حين فرقة من الناس ، فتقتلهم أولى الطائفتين بالحق " وفي لفظ : "فتقتلهم أدناهما إلى الحق " فهذا الحديث الصحيح دليل على أن كلا الطائفتين المقتتلتين ـ على وأصحابه ، ومعاوية وأصحابه _ على حق ، وأن عليًا وأصحابه كانوا أقرب إلى حق من معاوية وأصحابه (الفتاوى \$/ ٤٦٦ ، ٤٦٧) . [م] .

المستقبل المستوي وعلى المستالة من مسائل الفقه الإسلامي الممحصة ، المبينة الحكامها على النصوص والسنن والأسس الشرعية التي قام الدين على مثلها في باب جلب المصالح ودرء المفاسد وتقدير الضرورات بأقدارها والقاضي أبو الحسن الماوردي لم يذكر في الاحكام السلطانية (ص ٥) مخالفاً في جواز إمامة المفضول إلا الجاحظ ، وماذا يضر أثمة الدين إذا خالفهم الجاحظ ، وهل العباسيون الذين عرف الجاحظ بالتقرب إليهم في حياتهم كانوا أفيضل معاصريهم ؟ أما جمهور الفقهاء والمتكلمين فقالوا تجوز إمامة المفضول وصحة بيعته، ولا يكون وجود الافضاء المناهاة

فإن قيل : فـقد قتل حجر بن عدى _ وهو من الصبحابة مشهور بالخيــر _ صبرًا أسيرًا بقول زياد ، وبعثت إليه عائشة في أمــره فوجدته قد فات بقتله . قلنا : [قد] علمنا قتل حجر كلنا،واختلفنا:فقائل يقول قتله ظلمًا ، وقائل يقول قتله حقًا (٤٠٨).

= من إمامة المفضول إذا لم يكن مقصراً عن شروط الإمامة ، كما يجوز .. في ولاية القضاء ـ تقليـد المفضول مع وجود الأفضـل، لأن زيادة الفضل مبالغة في الاخــتيار ، وليست معتبرة في شروط الاستحقاق . ونحيل القارئ على كتاب الإمامة والمفاضلة» لأبي محمد بن حزم المدرج في الجزء الرابع من كتابه « الفصل » ولا سيما الفصل المعقود فيه لإمامة المفضول (ص ١٦٣ ـ ١٦٧ من طبعة مصر سنة ١٣٢٠) . [خ]. (٨٠.٤) حجر بن عــدى الكندى عده البخارى وآخرون من التابعين ، وعــده البعض الآخر من الصحابة ، وكان من شبعـة علىٌّ في الجمل وصفين . وروى ابن ســيرين أن زيادًا ــ وهو أمير الكوفة _ خطب خطبة أطال فيها ، فنادى حمجر بن عمدى « الصلاة !» فمضى زياد في خطبته ، فحصبه حجـر وحصبه آخرون معه . فكتب زياد إلى معاوية يشكو بغي حجر على أميره في بيت الله ، وعد ذلك من الفساد في الأرض . فكتب معاوية إلى زياد أن سرح به إلى . . فلما جيء به إلى معاوية أمر بقتله . فالذين يرون أن معاوية قتله بحق يقـولون : ما من حكومـة في الدنيا تعـاقب بأقل من ذلك من يحصب أميــره وهو قاثم يخطب على المنبر في المسجــد الجامع مندفعا بعاطفــة الحزبية والتشيع والذين يـعارضونهم يذكرون فضـائل حجر ويقولون كان يـنبغى لمعاوية أن لا يخرج عن سجيته من الحلم وسعة الصدر لمخــالفيه . ويجيبهم الآخــرون بأن معاوية يملك الحلم وسعة الصدر عند البغي عليه في شخصه ، فأما البغي على الجماعة في شخص حاكمهـا وهو على منبر المسجد فهو ما لا يملك معـاوية أن يتسامح فيه ، ولا سيما في مثل الكوفة التي أخرجت العدد 💎 ن أهل الفتنة الذين بغوا على عثمان بسبب مثل هذا التسامح ، فكبدوا الأمة من دماثها وسسمعتها وسلامة قلوبها ومواقف جهادها تضحيات غالية كانت في غنى عنها لو أن هيبة الدولة حفظت بتأديب عدد قليل من أهل الرعـونة والطيش في الوقت المناسب وكـما كـانت عائشــة تود لو أن معـاوية شمل حجراً بسعـة صدره ، فـإن عبـد الله بن عمر كان يتمنى مثل ذلك . =

فإن قيل: الأصل قتله ظلمًا إلا إذا ثبت عليه ما يوجب قتله. قلنا: الأصل أن قتل الإمام بالحق، فمن ادعى أنه بالظلم فعليه الدليل. ولو كان ظلمًا محضا لما بقى بيت إلا لعن فيه معاوية. وهذه مدينة السلام دار خلافة بنى العباس _ وبينهم وبين بنى أمية ما لا يخفى على الناس _ مكتوب على أبواب مساجدها: « خير الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر، ثم عمر، ثم عشمان، ثم على، ثم معاوية خال المؤمنين

ولكن حجرًا فيما يقال (رأى من زياد أمورًا منكرة (١٠١) ، فحصبه ، وخلعه ، وأراد أن يقيم الخلق للفتنة ، فجعله معاوية ممن سعى فى الأرض فسادًا . وقد كلمته عائشة فى أمره حين حج ، فقال لها : دعينى وحجرًا حتى نلتقى عند الله . وأنتم معشر المسلمين أولى أن تدعوهما حتى يقفا بين يدى الله مع صاحبهما العدل الأمين المصطفى المكين ، وأنتم (١١١) ودخولكم حيث لا تشعرون ، فما لكم لا تسمعون (٤١٢) ؟

فإن قيل : قد دس على الحسن من سمه .

خاشده (٤٠٩) ريخينم (٤٠٩)

يتبصر في عاقبة عثمان وما جر إليه تمادى الذين اجترؤوا عليه . [خ] .
(٤٠٩) المؤلف أقـام في بغداد زمن الدولة العـباسـية كمـا ذكرنا في ترجـمتـه ، فهــو يعرف
مساجدها معرفة مشاهدة وعيان . ومعاوية خال المؤمنين لأنه أخو أم المؤمنين رملة بنت
أبى سفيان المشتهرة بكنيتها (أم حبيبة) . [خ] .
(٤١٠) كـان زياد في خلافـة على واليّـا من ولاته ، وكان حـجـر بن عدى من أوليـاء زياد

= والواقع أن معاوية كان فيه من حلم عثمان وسجاياه ، إلا أنه في مواقف الحكم كان

وأنصاره. ولم يكن ينكر عليه شيئًا . فلما صار من ولاة معارية صار ينكر عليه مدفوعًا بعاطفة التحزب والنشيع . وكان حجر يفعل مثل ذلك مع من تولى الكوفة لعاوية قبل زياد، فلمعاوية عذر إذا رأى أن حجرًا ممن سعى فى الأرض فسادًا [خ] . (١١٤ كذا فى جميع النسخ واقترح الشيخ ابن باديس أن يكون : وما أنتم [س] .

(٤١٢)ومـن الانتقادات التي يوجهونها إلى مـعاوية ﴿وَالنُّبِكُ لَعَنْ عَـلَى ۖ وَلِلنُّبِكُ عَـلَى المنابر . =

قلنا : هذا محال من وجهين : أحدهما أنه ما كان ليتقى من الحسن بأسًا وقد سلم الأمر . الثانى أنه أمر مغيب لا يعلمه إلا الله فكيف تحملونه ـ بغير بينة ـ على أحد من خلقه فى زمان متباعد لم نثق فيه بنقل ناقل ، بين أيدى قوم ذوى أهواء ، وفى حال فتنة وعصبية ، ينسب كل واحد إلى صاحبه ما لا ينبغى ، فلا يقبل منها إلا الصافى ، ولا يسمع فيها إلا من العدل الصميم (١٣٤).

فإن قيل : فقد عهد إلى يزيد وليس بأهل (٤١٤)، (٤١٥). وجرى بينه وبين عبد الله

قال المؤرخ عبد الوهاب النجار في كتابه " الحلفاء الراشدون " ص ٤٣٨ ولم
 يذكر المصدر وذلك بعدما علم على نتيجة التحكيم :

اللهم العن معاوية وعمرًا » . . فكان إذا صلى صلاة الصبح يقنت فيقول : اللهم العن معاوية وعمرًا » .

وبإزاء هذا القنوت أقول : أن عليًا رحمه الله قد سن لخصومه أن يقابلوه بمثل عمله ، ويتخذوا من لعنة نوعًا من العبادة في أعقاب الصلوات ، فكان معاوية إذا خطب سب عليًا . . وصار ذلك سنة في بني أمية إلى زمن عمر بن عبد العزيز .

والعمهدة في هذا الخبر على الراوي الذي لا علم لنا بمبلغ صحته ، ولا نظنه يصح والله أعلم [م] .

(١٣) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة (٢/ ٢٢٥) فيما تزعمه الشيعة من أن معاوية سم الحسن : « لم يثبت ذلك ببينة شرعية ، ولا إقرار معتبر ، ولا نقل يجزم

وهذا بما لا يمكن العلم به ، فالقول به قول بلا علم » . قال : " وقد رأينا في زماننا من يقال عنه سم ومات مسموماً من الاتراك وغيرهم . ويختلف الناس في ذلك حتى في نفس الموضع الذي مات فيه والقلعة التي مات فيها ، فتجد كلا منهم يحدث بالشيء بخلاف ما يحدث به الآخر » . وبعد أن ذكر ابن تيمية أن الحسن مات بالمدينة وأن معاوية كان بالشام ، ذكر للخبر احتمالات ـ على فرض صحته ـ منها أن الحسن كان مطلاقًا لا يدوم مع امرأة . . . إلخ يا .

= وقدرنا إمكان ظهور أبي بكر آخر رعمر آخر فلن تتاح له بيئة كالبيئة التي أتاحها الله لأبي بكر وعمر وإن كان مقياس الأهلية الاستقامة في السيرة ، والقيام بحرمة الشريعة، والعمل بأحكامها ، والعدل في الناس ، والنظر في مصالحهم ، والجهاد في عدوهم ، وتوسيع الآفاق لدعوتهم ، والرفق بأفرادهم وجماعاتهم ، فإن يزيد يوم تمحص أخباره ، ويقف الناس على حقيقة حاله كما كان في حياته ، يتبين من ذلك أنه لم يكن دون كثيرين بمن تغني التاريخ بمحامدهم ، وأجزل الثناء عليهم . [خ] . أنه لم يكن دون كثيرين لمدفاع عن يزيد أستاذ في جامعة القاهرة هو إلمدكتور إبراهيم العدوى خريج جامعة ليفربول ، فيقول في كبتابه : (الأمويون والبنزنطيون) : (البحر المتوسط بحيرة إسلامية) ناقضًا بذلك الشائعات الكاذبة المتواترة التي سممت وتسم العقول البريئة .

وبذل معاوية جهـودا عظيمة لإعداد القوات الإسلامية التي رغب في إرسالها
 إلى القسطنطينية) فجعل على رأس هذه الحملة ابنه وولى عهده يزيد »

واستهدف معاوية من وراء ذلك إعطاء ابنه فرصة يعلى فيها من ذكره واسمه فى ميدان الجمهاد ضد البيزنطين ، وليسرد بذلك على الاشخاص الذين أبدوا امتماضهم المحاولات التى بذلها أبوه لأخذ البيعة له بالخلافة من بعده ، إذ صورت الدعايات المعادية لبنى أمية شخصية يزيد بحبها للمجون والخلاعة ، وعدم أهليتها لتصريف شؤون المسلمين .

ومن ثم كان ميـدان القسطنطينية خير مـجال يدحض فيه يزيد افتراءات منافـــيه وأعدائه ويعلن عن.مواهبه الحربية وما اتصف به من شجاعة وإقدام .

وعلى ضفاف البوسفور انضم يزيد إلى القوات ، وعبر مياه هذا المضيق إلى الشاطئ الأوربى وحقق لجنده سبقهم على أقرانهم من جند الاسلام في مشاهدة القسطنطينية ، والوقوف أمامها ، يدقونها بآلالاتهم الحربية ويعملون على تخريبها أو إجداث ثغرات فيها .

وأظهر يزيد في هذا الحصار من ضروب الشجاعـة والبسالة ما أكـــبه لقب :=

ابن عمر وابن الزبير والحسين ما نصه عن وهب (٤١٦) بن جرير بن حازم عن أبيه وعن غيره : لما أجمع صعاوية أن يبايع لابنه يزيد حج ، فقدم مكة فى نحو ألف رجل. فلما دنا من المدينة خرج ابن عمر وابن الزبير وعبد الرحمن بن أبى بكر . فلما قدم معاوية المدينة صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه . ثم ذكر ابنه يزيد فقال : من أحق بهذا الأمِر منه (٤١٧) . ثم ارتحل ، فقدم مكة فقضى طوافه ، ودخل منزله،

وأشاد الدكتور إبراهيم بمعاوية رُطِيْنِي قال :

باستيـالاء المسلمين على الشام ومصر ، فـتحت صفحة جـديدة فى تاريخ البحر المترسط دون سطورها الأولى مـعاوية بن أبى سفيـان بمداد الجهاد وملأ بأخـبار عظمة الاول فى رسم سيـاسة المسلمين إزاء البـحر المتوسط منذ زمن مبكر ، وحل المشكلة البحرية التى اعترضتهم . [م].

(٤١٦) وكتبها الشيخ محب الخطيب [ما قصه (المؤرخون) عن وهب] !! . [س] .

(۱۷۷) شباب قريش المعاصرون ليزيد - من يحدثون أنفسهم بولاية الأمر لبحض الاعتبارات التى يعرفونها لأنفسهم - كثيرون جـلاً ، حتى سعيد بن عثمان بن عفان ومن هم دون سعيد كانوا يطمعون بولاية الأمر بعد معاوية . ومبدأ الشورى في انتخاب الخليفة أنفضل بكثير من مبدأ ولاية العهد . لكن معاوية كان يعلم بينه وبين نفسه أن فتح باب الشورى في انتخاب من يخلفه سيحدث في الأمة الإسلامية مجزرة لا ترقا فيها الدماء الشورى في انتخاب من يخلفه سيحدث في الأمة الإسلامية مجزرة لا ترقا فيها الدماء من أن يخفى عليه أن المزايا موزعة بين هؤلاء الشباب القرشيين ، فإذا امتاز أحدهم من أن يخفى عليه أن المزايا موزعة بين هؤلاء الشباب القرشيين ، فإذا امتاز أحدهم بشيء منها على أضرابه ولذاته ، فإن فيهم من يمتاز عليه بشيء آخر منها . غير أن يزيد - مع مشاركته لبعضهم في بعض ما يمتازون به _ يمتاز عليهم بأعظم ما تحتاج إليه الدولة ، أعنى القوة العسكرية التي تؤيده في تولى الخلافة ، فتكون قوة للإسلام ، كما تؤيده إذا أوقع الشيطان الفتنة على هذا الكرسي بين المتزاحمين عليه ، فيكون ما لا يحب كل مسلم أن يكون . ولو لم يكن ليزيد إلا أخواله من قضاعة وأحلافهم من قبائل اليمن ، لكان منهم مالا يجوز لبعيد النظر أن يسقطه من قائمة الحساب عندما=

^{= (}فنى العرب) ودونت المراجع سيرته وأعماله في هذا النضال .

فبعث إلى ابن عصر ، فتشهد وقال : أما بعد يا بن عصر ، فقد كنت تحدثنى أنك لا تحب أن تبيت ليلة سوداء ليس عليك أميس . وإنى أحذرك أن تشق عصا المسلمين ، وأن تسعى في فساد ذات بينهم) . فلما سكت تكلم ابن عمر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فإنه قد كانت قبلك خلفاء لهم أبناء ليس ابنك بخير منهم ، فلم يووا في أبنائهم ما رأيت في ابنك ، ولكنهم اختاروا للمسلمين حيث علموا الخيار . وإنك تحذرني أن أشق عصا المسلمين ، ولم أكن لأفعل ، وإنما أنا رجل من المسلمين، فإذا اجتمعوا على أمر فإنما أنا واحد منهم » فخرج ابن عمر (١٨٤) .

وأرسل إلى عبـد الرحمن بن أبى بكر ، فتـشهد ثم أخذ فى الكلام ، فـقطع عليه · كلامه ، فقــال : " إنك والله لوددت أنا وكلناك فى أمر ابنك إلى الله . وإنا والله لا

⁼ يفكر في هذه الأمور . أضف إلى هذا ما قرره ابن خلدون عند كلامه على مسير الحسين إلى العراق للخروج على يزيد حيث قال فى فصل « ولاية العهد » من مقدمة تاريخه: « وأما الشوكة ، فغلط يرحمه الله فيها ، لأن عصبية مضر كانت فى قريش، وعصبية قريش فى عبد مناف ، وعصبية عبد مناف إنحا كانت فى بنى أمية ، تعرف ذلك لهم قريش وسائر الناس ولا ينكرونه ، وإنما نسى ذلك أول الإسلام لما شخل الناس من الذهول بالخوارق وأمر الوحى . . . حتى إذا انقطع أمر النبوة والخوارق المهولة تراجع الحكم بعض الشيء للعوائد ، فعادت العصبية كما كانت ولمن كانت ، وأصبحت مضر أطوع لبنى أمية من سواهم (*)» [خ] .

⁽۱۸) هذا الخبر معارض بما فى كتاب المغازى من صحيح البخارى (ك ٦٤ ب ٢٩ ج ٥ ص الله الله عدم أن أخمته أم المؤمنين حفصة نصحت له بأن يسرع بالذهاب للبهيعة وقالت : " الحق ، فإنهم يستظرونك ، وأخشى أن يكون فى احتباسك عنهم فرقة " [خ] .

وانظر ص ٦٦ .

⁽ه)أن هذه الحجة لابن خلدون متهافتة ، فإن الإسلام في عهد معاوية كان قويًا عــزيزًا . ويظهر بطلانها استلام العباســين الهاشميين للحكم أكشـر من خمسة قرون ، بينمــا لم يستطع الامويون الاحتفــاظ به قرئًا واحدًا !! [م].

رسلك أيها الرجل ، لا تشرفن لأهل الشام ، فإنى أخاف أن يسبقوني بنفسك ، حتى أخبر العشية أنك قد بايعت ، ثم كن بعد ذلك على ما بدا لك من أمرك » .

ثم أرسل إلى ابن الزبير فقال : « يا ابن الزبير ، إنما أنت ثعلب رواغ كلما خرج من جحر دخل في آخر ، وإنك عمدت إلى هذين الرجلين فنفخت في مناخرهما » . فقال ابن الزيبر : " إن كنت قد مللت الإمارة فاعتزلها ، وهلم ابنك فلنبايعه . أرأيت إذا [بايعت] ابنك معك لأيكما نسمع ، لأيكما نطيع ؟ لا تجتمع البيعة لكما أبدًا(٤٢١) ثم قام .

فخرج معاوية فصعد المنبر فقال : إنا وجدنا أحاديث الناس ذوات عوار . زعموا أن ابن عمر وابــن الزبير وابن أبي بكر لم يبايعوا يزيد ، قــد سمعوا وأطاعــوا وبايعوا

فقال أهل الشام : لا والله ، لا نرضى حتى يبايعوا على رؤوس الأشهاد ، وإلا ضربنا أعناقهم.

فقال : سبحـان الله ، ما أسرع الناس إلى قريش بالشــر لا أسمع هذه المقالة من أحد بعد اليوم ، ثم نزل .

فقال الناس : بايعوا . ويقولون هم : لم نبايع . ويقول الناس : قد بايعتم .

⁽٤١٩) أي لتنكشفن عليك الفتنة في أشد حالاتها ، ويلاحظ أن الذين انتحلوا هذه الأقوال في الاستطالة على معاوية لم يطعنوا في كفاءة يزيد وأهليته لأنها آخر ما يرتابون فيه .

⁽٤٢٠) ب، ج، ذ: اكففه . [س] .

⁽٤٢١) ابن الزبير أذكى من أن تفوته أن البيـعة ليزيد بعد معاوية ، وليست لهمــا معًا في حياة معاوية . والذين اخترعوا هذه الاخبار وأضافوها إلى وهب بن جرير بن حارم يكذبون كذبًا مفضوحًا .

وروى وهب من طريق أخرى قال : خطب معاوية فذكر ابن عمر فقال : « والله ليبايعن أو لأقتلنه » . فخرج عبد الله بن عبد الله بن عمر إلى أبيه وسار إلى مكة ثلاثًا وأخبره (٢٤٢) ، فبكى ابن عمر ، فبلغ الخبر إلى عبد الله بن صفوان ، فدخل على ابن عمر فقال : أخطب هذا بكذا ؟ قال : نعم . قال : فما تريد ، أتريد قتاله؟ قال : يابن صفوان ، الصبر خير من ذلك . فقال ابن صفوان : والله [لئن] أراد ذلك لأقاتلنه (٣٤١) . فقدم معاوية مكة فنزل ذا طوى ، وخرج إليه عبد الله بن صفوان فقال : أنت تزعم أنك تقتل ابن عمر إن لم يبايع لابنك ؟ قال : أنا أقتل ابن عمر ؟ إلى والله لا أقتل ابن عمر ؟

وروى وهب من طريق ثالث (٢٢٤) قال : إن معاوية لما راح عن بطن مر ً قاصدا إلى مكة قال لصاحب حرسه : لا تدع أحداً يسير معى إلا من حملته . فخرج يسير

المدينة قادماً إليها من دمشق قبل أن يصل إلى مكة ، وأن ابن عمر كان يومنذ في مكة المدينة قادماً إليها من دمشق قبل أن يصل إلى مكة ، وأن ابن عمر كان يومنذ في مكة فركب إليه ابنه حتى لقيه بمكة وأخبره بهذه الخطبة . وفي الخبر الذي قبل هذا _ وهو مروى عن وهب بن جرير بن حازم أيضاً _ التصريح بأن ابن عمر كان بالمدينة عند وصول معاوية إليها من دمشق ، وأنه كان مع الأعيان الذين خرجوا لاستقباله . فالخبران متناقضان يكذب أحدهما الآخر مع أنهما عن راو واحد . ولا أدري من أين جاء بهما المؤلف ، ولم ينقلهما الطبرى مع أنه يعتني بأخبار وهب بن جرير لائه ثقة ، ووهب مات سنة ٢٠٦ وأبوه مات سنة ٢٠٠ بعد أن اختلط ، فبينهما وبين هذه الحوادث رواة آخرون ، وبينهما وبين الطبرى وغيره من المؤرخين رواة كثيرون . وأعتقد أن هذه الاخبار غير صحيحة لتناقضها ، ولو عرفنا رواتها إلى وهب وبعد وهب لعرفنا من أين جاء الكذب [خ] .

⁽٤٢٣) عبد الله بن صفوان حفيد أمية بن خلف الجمحي . قتل مع ابن الزبير سنة ٧٣ .

⁽٤٢٤) وهذا الخبر أيضًا ليس عند الطبرى ، وأظنه مصنوعًا في المصنع الذي خرج منه الخبران السافةان

وحده ، حــتى إذا كان وسط الأراك لقيــه الحسين بن على ، فــوقف وقال : مرحــبًا وأهلا بابن بنت رسول الله سيــد شباب المسلمين . دابة لأبي عبد الله يركــبها . فأتى ببرذون ، فتحول عليه . ثم طلع عبد الرحمن بن أبي بكر (٤٢٥) ، فقال مرحبًا بابن شيخ قريش وسيدهم وابن صديِّق هذه الأمة . دابة لأبي محمد يركبها . فأتى ببرذون فركبه . ثم طلع ابن عمـر فقال : مرحبًا وأهلا بصاحب رسـول الله وابن الفاروق وسيد المسلمين ، ودعا له بدابة فركبها . ثم طلع ابن الزبير فقال : مرحبًا وأهلا بابن حوارى رسول الله وابن الصديق وابن عمة رســول الله ﷺ، ودعا له بدابة فركبها . ثم أقبل يسمير بينهم لا يسمايره غيمرهم حتى دخل مكة ، ثم كمانوا أول داخل وآخر خارج ليس في الأرض صباح إلا لهم فيه حباء وكرامة ، ولا يعرض لهم بذكر شيء مما هو فيه حتى قضى نسكه وترحلت أثقاله وقرب مسيره إلى الشام وأنيخت رواحله، فأقبل بعض القوم على بعض فقالوا : أيها القوم لا تخدعوا ، إنه والله ما صنع هذا لحبكم ولا لكرامتكم ولا صنعه إلا لما يريد ، فأعدوا له جوابًا . وأقبلوا على الحسين فقـالوا : أنت يا أبا عبد الله . قال : وفـيكم شيخ قريش وسـيدها ؟ [وهو] أحق بالكلام . فقالوا : أنت يا أبا محمد ـ لعبد الرحمن بن أبي بكر ـ فقال : لست هناك، وفيكم صاحب رسول الله ﷺ وابن سيد المسلمين ـ يعني ابن على ـ فـقالوا لابن عمر : أنت ! فقال : لست بصاحبكم ، ولكن ولوا (٤٢٦) الكلام ابن الزبير يكفكم . قالوا : أنت يا ابن الزبير . قال : نعم ، إن أعطيتموني عهودكم ومواثيقكم أن لا تخالفوني كفيتكم الرجل . فقالوا فلك ذلك . فخرج الإذن ، فأذن لهم . فدخلوا .

⁽٢٥)نحن نعلم من الخبر الأول عن وهب نفسه أن عبد الرحمن بن أبى بكر كان فى المدينة، وكان فى الذين استقبلوا معاوية عند وصوله إليها من دمشق ، فما الذى طار به إلى مكة حتى صار فى مستقبلى معاوية عند وصوله إليها ؟ حقًا إن الذين يكذبون على معاوية أغبياء لا يجيدون ولا صناعة الكذب .

⁽٤٢٦)وكتبها الشيخ محب الخطيب : أولوا . [س] .

فتكلم معاقية فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: لقد علمتم سيرتى فيكم ، وصلتى لأرحامكم ، ويزيد ابن أمير المؤمنين أخوكم وابن عمكم وأحسن الناس لكم رأيًا . وإنما أردت أن تقدَّموه باسم الخلافة وتكونوا أنتم الذين تنزعون وتؤمرون وتجبون وتقسمون لا يدخل عليكم في شيء من ذلك .

فسكت القوم . فقال : ألا تجيبوني ؟ فسكت القوم . فقال : ألا تجيبوني . فسكتوا . فأقبل على ابن الزبير فقال : هات يا ابن الزبير ، فإنك لعمري صاحب خطبة القوم . فقــال : نعم يا أمير المؤمنين أخيرك بين ثلاث خصــال أيها أخذت فهي لك رغبة . قال : لله أبوك ، اعرضهن . قال : إن شئت صنعت ما صنع رسول عَيْلِيُّهُ ، وإن شئت صنعت ما صنع أبو بكر فهو خـير هذه الأمة بعد رسول الله ﷺ ، وإن شئت صنعت ما صنع عمر فهو خير هذه الأمة بعد أبي بكر . قال : لله أبوك ، ما صنعوا ؟ قال : قبض رسول الله ﷺ فلم يستخلف أحدًا ، فارتضى المسلمون أبا بكر . فإن شئت أن تدع أمر هذه الأمة حتى يقضى الله فيه قضاءه فيختار المسلمون لأنفسهم . فقال : إليه ، ليس فيكم اليوم مثل أبي بكر ، وإني لا آمن عليكم الاختلاف. قال: فاصنع كما صنع أبو بكر، عهد إلى رجل من قاصبة قريش ليس من بني أبيه فاستخلفه . قال : لله أبوك . الثالثة ؟ قال : تصنع ما صنع عـمر ، جعل الأمر شوري في ستة نفر من قريش ليس أحد منهم من ولد أبيه . قال : [هل] عندك غيـر هذا ؟ قال : لا . قال : فـأنتم ؟ قالوا : ونحن أيضًا . قـال : أما لا ، فإنى أحببت أن أتقدم إليكم ، إنه قد أعــذر من أنذر ، وإنه قد كان يقوم القائم منكم إلى فيكذِّبني على رؤوس الناس فـأحتمل له ذلك . وإني قائم بمقـالة ، فإن صدقت فلى صدقى وإن كذبت فعلى كـذبي . وإنى أقسم بالله لكم لئن رد على إنسان منكم لا ترجع إليه كلمته حتى يسبق إلى رأسه . ثم دعا بصاحب حرسه فقال : أقم على كل رجل من هؤلاء رجلين من حــرسك ، فإن ذهب رجل يرد على كلمــة بصدق أو كذب فليضرباه بسيفيهما (٤٢٧) .

⁽٤٢٧) أورد المؤلف هذه الإخبار المفضوح كذبها ليعارضها في الصفحات التالية إن شاء الله=

العواصم من القواصم ثم خرج وخــرجوا معــه ، حتى رقى المنبر فــحمد الله وأثنى عليــه ثم قال : إنَّ

هؤلاء الرهط سادة المسلمين وخيارهم ، لا يستبد بأمر دونهم ، ولا يقـضي أمر إلا عن مشهورتهم . وإنهم قد ارتضوا وبايعوا ليــزيد ابن أمير المؤمنين من بعده ، فبايعوا باسم الله . فضربوا على يده ، ثم جلس على راحلته وانصرف .

فلقيهم الناس فقالوا: زعمتم وزعمتم ، فلما أرضيتم وحبيتم فعلتم . قالوا : إنا والله ما فعلنا . قال : فـما منكم أن تردوا على الرجل إذ كـذب ؟ ثم بايع أهل المدينة والناس : ثم خرج إلى الشام .

قال القياضي أبو يكر فطيُّهيني: لسنا ننكر ، ولا [تبلغ] بنا الجـهالة ، ولا لنا في الحق حمية جاهلية ، ولا ننطوى على غل لأحــد من أصحاب محمد ﷺ ، بل نقول « ربنا اغـفر لنا ولإخـواننا الذين سبـقونا بالإيمـان ، ولا تجعل في قلوبنا غـلًا للذين آمنوا، ربنا إنك رؤوف رحيم » إلا أنا نقول : إن معــاوية ترك الأفضل في أن يجعلها شورى ، وألا يخص بها أحـدًا من قرابته فكيف ولدًّا (٤٢٨) ، وإن يقتدى بما أشار به

والذى دعا مـعاوية رَطِيْهِيم لإيشـار ابنه يزيد بالعــهد دون ســـواه إنما هو مراعــاة المصلحة في اجتماع واتفاق أهوائهم باتفاق أهل الحل والعقد عليه حينئذ من بني أمية، إذ بنو أميـة يومثـذ لا يرضون سواهم ، وهم عـصابة قريش وأهـل الملة أجمع وأهل الغلب منهم . فآثره بذلك دون غيره من يظن أنه أولى بها .

وعدل عن الفاضل إلى المفضول حرصًا على الاتفاق واجتماع الأهواء الذي شأنه أهم عند الشارع ، وإن كان لا يظن بمعاوية غير هذا لعدالته . وصحبته مانعة من سوى ذلك وحضور أكابر الصحابة لذلك وسكوتهم عنه دليل على انتفاء الريب فيه ، فليسوا مما يأخذهم في الحق هوادة .

وليس معاوية بمن تأخذه العـزة في قبول الحق ، فإنهم كلهم أجل من ذلك . =

⁼ بحديث البخاري عن الموقف السليم لابن عمر في هذا الحادث حتى يعلم الناس أن الحق في واد وهؤلاء الرواة الكاذبين في واد غيره .

⁽٤٢٨) قال الإمام ابن خلدون :

عبد الله بن الزبيس فى الترك أو الفعل (٤٢٩) ، فعــدل إلى ولاية ابنه وعقد له البيـعة وبايعه الناس ، وتخلف عنها من تخلف (٤٣٠) ، فانعقدت البيعة شرعا ، لأنها تنعقد بواحد وقيل باثنين .

فإن قيل : لمن فيمه شروط الإمامة . قلنا : ليس السن [في] شمروطها ، ولم يثبت أنه يقصر يزيد عنها .

(فإن) قبل : كان منها العدالة والعلم ، ولم يكن يزيد عدلا ولا عالما . قلنا : وبأى شيء نعلم عدم علمه أو عدم عدالته (٤٣١) ؟ ولو كان مسلوبهما لذكر ذلك

= وعدالتهم مانعة منه .

ثم قال : ابن خلدون بعد كلام طويل :

أفلا ترى إلى المأمون لما عهد إلى على بن موسى بن جمعفر الصادق ، وسماه الرضا ، كيف أنكرت العباسية ذلك ، ونقضوا بيعته وبايعوا عمه إبراهيم بن المهدى، وظهر من الهرج والخلاف وانقطاع السبل وتعدد الثوار والخوارج ما كاد يصطلم الأمر حتى بادر المأمون من خراسان إلى بغداد ورد أمرهم لمعاهدة . . (المقدمة : مبحث ولاية العهد باختصار) [م] .

(٤٢٩) كـان معـاوية أعـرف بابن الزبير من ابن الـزبير بنفـــه ، روى البلاذرى فى أتســاب الاشراف (٤ « ٢» : ٣٥ ، ٤٥) عن المداثني عن مسلمة بن علقمة عن خالد عن أبى قلابـة أن معـاوية قال لابن الزبيـر : « إن الشح والحرص لن يدعــاك حتى يــدخلاك مــخلا ضيقًــا ، فوددت أنى حينئذ عندك فاستنقذك » . فلما حـضر ابن الزبير قال : هــذا ما قال لى معاوية ، وددت أنه كان حيًا » [خ] .

(٤٣٠) عدل عن الوجه الأفــضل لما كان يتوجس من الفتن والمجازر إذا جعلهــا شورى ، وقد رأى القوة والطاعة والنظام والاستقرار في الجانب الذي فيه ابنه . [خ] .

(٤٣١) أما عن العدالة فقد شهد له محمد بن على بن أبي طالب في مناقشته لابن مطبع عند قيام الثورة على يزيد في المدينة فقال عن يزيد : « ما رأيت منه ما تذكرون . وقد حضرته وأقمت عنده فرأيته مواظبًا على الصالاة ، متحريًا للخير ، يسأل عن الفقه ، ملازمًا للسنة » (ابن كثير ٨ / ٣٣٣) . وأما عن العلم فما يلزم منه لمثله في مثل =

الشلاثة الفضلاء الذين أشاروا عليه [بأن] لا يفعل ، وإنما رمــوا إلى الأمر بعــيب التحكم ، وأرادوا أن تكون شورى .

فإن قيل : كان هنالك من هـو أحق منه عدالة وعلماً، منـهم مائة وربما ألف . قلنا: إمامة المفضـول ـ كما قدمنا ـ مسألة خلاف بين العــلماء ، [على] ذكر العلماء في موضعه .

وقد حسم البخارى الباب ، ونهج جادة الصواب ، فروى فى صحيحه ما يبطل جميع هذا المتقدم ، وهو أن معاوية خطب وابن عمر حاضر فى خطبته ، فيما رواه البخارى عن عكرمة بن خالد أن ابن عمر قال : دخلت على حفصة ونوساتها تنظف (٢٢٤). قلت : قد كان من الأمر ما ترين ، فلم يجعل لى من الأمر شىء . فقالت : " إلحق ، فإنهم ينتظرونك ، وأخشى أن يكون فى احتباسك عنهم فرقة " . فلم تدعه حتى ذهب . فلما تفرق الناس خطب معاوية فقال من كان يريد أن يتكلم فى هذا الأمر فليطلع لنا قرنه ، فلنحن أحق به منه ومن أبيه . قال حبيب بن مسلمة (٢٥٤): فهلا أجبته ؟ قال عبد الله : فحللت حبوتى ، وهممت أن أقول : أحق بهذا الأمر منك من قاتلك وأباك على الإسلام ، فخشيت أن أقول كلمة تفرق بين الجمع وتسفك الله ونجمل عنى غير ذلك ، فذكرت ما أعد الله فى الجنان . فقال

مركزه كان فيه موضع الرضا وفوق الرضا روى المدائني أن ابن عباس وفد إلى
 معاوية بعد وفاة الحسن بن على ، فدخل يزيد على ابن عباس وجلس منه مجلس
 المعزى ، فلما نهض يزيد من عنده قال ابن عباس : إذا ذهب بنو حرب ذهب علماء
 الناس (ابن كثير ٨ /٢٢٨) . [خ] .

⁽٤٣٤)أى رذوائبها تقطر ماء،سمى الذوائب (نرسات) لانها تنوس ، أى تتحرك . [خ] . (٤٣٤) حبيب بن مسلمة الفهرى مكى كان عند وفاة النبي المسلم المسلمة الفهرى مكى كان عند وفاة النبي المسلم المسلمة المستهرت بطولته ، ويعدُّ فاتح أرمينية ، ويقال: إنه كان قائد النجدة التى خرجت من الشام لإنقاذ عثمان من أيدى البغاة عليه ، فجاءها الحبر بشهادته وهى فى الطريق فعادت . [خ] .

حبيب : حفظت وعصمت .

وروى البخارى (٣٦١) أن أهل المدينة لما خلعموا يزيد بن معاوية جمع ابن عمر حشمه وولده وقال: إنى سمعت رسول الله على يقول: " يُنصب لكل غادر لواء يوم القيامة " وإنا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله ورسوله (٣٢٧) ، وإنى لا أعلم غدرًا أعظم من أن نبايع رجلا على بيع الله ورسوله ثم ننصب له القتال. وإنى لا أعلم أحدًا منكم خلعه ، ولا بايع في هذا الأمر إلا كنت الفيصل بيني وبينه .

⁽۳۳3) فی کتاب الفتن من صحیحه (ك ۹۲ ب ۲۱ ج ۸ ص ۹۹) [خ] .

⁽١٣٧) وهذا الخبر المذي يرويه البخارى في صحيحه (١) يفضح الذين زوروا على وهب ابن جرير تلك الأخبار المتناقضة بأن ابن عمر وغيره لم يبايعوا ليزيد ، وأن معاوية أقام على رؤوسهم من يقطعها إذا كذبوه فيما افتراه عليهم من أنهم بايعوا لابنه . فتبين الآن أنه لم يفتر عليهم ، وهذا ابن عمر يعلن في أحرج المواقف _ أى في ثورة أهل المدينة على يزيد بتحريض ابن الزبير وداعيته ابن مطيع _ أن في عنقه كما في أعناقهم بيعة شرعية لإمامهم على بيع الله ورسوله ، وأن من أعظم الغدر أن تبايع الأمة إمامها ثم تنصب له الفتال . ولم يكتف ابن عمر بذلك في تلك الثورة على يزيد بل روى مسلم في كتاب الإمارة من صحيحه (ك ٣٣ ح ٥ م ٢٣) أن ابن عمر جاء إلى ابن مطيع داعية ابن الزبير ومثير هذه الثورة فقال ابن مطيع : اطرحوا لابي عبد الرحمن وسادة . فقال ابن عمر : إني لم آتك لأجلس ، أتبتك لأحدثك سمعت عبد الرحمن وسادة . فقال ابن عمر : إني لم آتك لأجلس ، أتبتك لأحدثك سمعت رسول الله يحلي يقول : " من خلع يداً من طاعة ، لقى الله يوم القيامة لاحجة له ، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية " (٢) وكان لمحمد بن على بن أبي طالب (المعروف بابن الحنفية) مثل هذا الموقف من داعية الثورة ابن مطبع سيراه القارئ في مكان آخر عند الكلام على سيرة يزيد . [خ] .

⁽۱) دواه البخاری (۹/ ۷۷/ ، وآحمد (۲/ ۷۰ ، ۱۱۲)، والسترمذی (۲۱۹۱)، واین ماجة (۲۸۷۲) ، (۲۸۷۲) · والسیهقی (۸/ ۲۰) (م) .

⁽٢) رواه مسلم (١٤٧٨)، وانظر الصحيحة (٩٨٤) (ع)

فانظروا معشر المسلمين إلى ما روى البخارى فى الصحيح ، وإلى ما سبق ذكرنا له [من] رواية بعضهم أن عبد الله بن عمر لم يبايع ، وأن معاوية كذب وقال قد بايع ، وتقدم إلى حرسه يأمره بضرب عنقه إن كذبه . وهو قد قال في رواية البخارى: « قد بايعناه على بيع الله ورسوله » وما بينهما من التعارض ، وخذوا لانفسكم بالأرجح في طلب السلامة ، والخلاص بين الصحابة والتابعين . فلا تكونوا ولم تشاهدوهم ـ وقد عصمكم الله من فتتهم ـ عمن دخل بلسانه في دمائهم ، فيلغ فيها ولوغ الكلب بقية الدم على الأرض بعد رفع الفريسة بلحمها ، ولم يلحق الكلب منها إلا بقية دم سقط على الأرض .

وثبت عن حميد بن عبد الرحمن قال : دخلنا على رجل من أصحاب رسول الله على حين استخلف يزيد بن معاوية فيقال : تقولون : إن يزيد بن معاوية ليس بخير أمة محمد ، لا أفقهها [فيها] فقهًا ، ولا أعظمها فيها شرفًا . وأنا أقول ذلك . ولكن والله لأن تجتمع أمة محمد أحب إلى من أن نفترق . أرأيتم بابًا دخل فيه أفة محمد ووسعهم ، أكان يعجز عن رجل واحد لو كان دخل فيه ؟ قلنا : لا . قال : أرأيتم لو أن أمة محمد قال كل رجل منهم لا أريق دم أخى ولا آخذ ماله ، أكان هذا يسعهم ؟ قلنا : نعم . قال : فذلك ما أقول لكم . ثم قال : قال رسول الله عليه الله المناه عنها عنها والإ عنيه الإ باتيك من الحياء إلا خير » (١٤٦٨) .

⁽٤٣٨) أورده البخارى ومسلم بلفظ: « الحياء لا يأتي إلا بخير » وفي رواية « الحياء خير كله». ٢ . ٦

فهذه الأخبار الصحاح كلهـا تعطيك أن ابن عمر كان مسلَّمًا في [إمرة] يزيد ، وأنه بايع وعقــد له والتزم ما التزم الناس ، ودخل فــيما دخل فيه المــسلمون ، وحرم على نفسه ومن إليه بعد ذلك أن يخرج على هذا أو ينقضه .

· وظهر لك أن [قول] من قال : إن معاوية كذب في قوله : " بايع ابن عمر » ولم يبايع ، وأن ابن عمر وأصحابه سئلوا فقالوا « لم نبايع » فقد كذب . وقد صدق البخــارى في روايته قول معــاوية على المنبر " أن ابن عمــر قد بايع " بإقرار ابن عــمر

فأى الفريقين أحق بالصدق إن كنتم تعلمون ؟ ألفريق الذي فيه البـخاري ، أم الذي فيه غيره ؟

فخذوا لأنفسكم بالأحزم والأصح ، أو اسكتوا عن الكل ، والله يتولى توفيقكم وحفظكم .

و" الصاحب " الذي كني عنه حميد بن عبد الرحمن هو ابن عمر ،والله أعلم . وإن كان غيره فقد أجمع رجلان عظـيمان على هذه المقالة وهي تعضد ما أصلناه لكم . من أن ولاية المفضول نافذة وإن كان هنالك من هو أفضل منه إذا عقدت له . ولما في حلها ـ أو طلب الأفضــل ـ من استباحة مــا لا يباح ، وتشتيت الكلمــة ، وتفريق أمر

فإن قيل : كان يزيد خمارًا . قلنا : لا يحل (٤٤٠) إلا بشاهدين ، فمن شهد بذلك عليه (٤٤١) ؟ بل شهد العـدول بعدالته : فروى يحـيى بن بكير عن الليث بن

بذلك وتسليمه له وتماديه عليه .

لبيت تخفق الأرواح فيه أحب إلى من قصر منيف

⁽٤٤٠) وفي نسخة « حد » . [س] .

⁽٤٤١) أن معاوية _ مع شديد حبه ليزيد ، لألمعيتــه واكتمال مواهبه _ آثر أن ينشأ بعيدا عنه في أحضان الفطرة ، وخشونة البداوة وشهامتـها ، ليستكمل الصفات اللائقة بالمهمة التي تنتظر أمثاله ، فبعث به إلى أخبية البادية عند أخواله من قضاعة ، ليكون على مذهب أمة ميسون بنت بجدل يوم قالت :

سعد ، قال الليث : " توفى أمير المؤمنين (*) يزيد فى تاريخ كذا " فسماه الليث « أمير المؤمنين " بعد ذهاب ملكهم وانقراض دولتهم ، ولولا كونه عنده كذلك ما قال إلا " توفى يزيد " .

فإن قيل : ولو لم يكن ليـزيد إلا قـتله للحسين بن عـلى قلنا : يا أسفًـا على

= وفي ذلك الوسط أمضي يزيد زمن صباه وصدر شبابه ، وما لبث أن انتقل أبوه إلى رحمة الله حتى تولى المركز الذى أراده الله له . فلما خلا الجو لابن الزبير بموت معاوية صــار دعاته يذيعون في الحجـاز الأكاذيب على يزيد وينسبـون إليه ما لا يحل (*) لهم . نقل الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (٨/ ٢٣٣) أن عبد الله بن مطيع (داعيـة ابن الزبير) مشي في المدينة هو وأصـحابه إلى محـمد بن على بن أبي طالب (المعروف بابن الحنفيـة) فأرادوه على خــلع يزيد ، فأبى عليــهم ،فقــال ابن مطيع: إن يزيد يشرب الخمر ، ويترك الصلاة ، ويتعدى حكم الكتاب . فقال لهم : ما رأيت منه ما تذكرون ، وقد حضرته ، وأقمت عنده ، فرأيته مواظبًا على الصلاة، متحـريًا للخير، يسأل عن الفقــه ، ملازمًا للسنة . قالوا : فــإن ذلك كان منه تصنعًا لك. فقال : وما الذي خاف مني أو رجا حتى يظهر إلى الخشوع ؟ أفأطلعكم على ما تذكرون من شرب الخمر ؟ فلثن كان أطلعكم على ذلك إنكم لشركاؤه ، وإن لم يكن أطلعكم فما يحل لكم أن تشهدوا بما لم تعلموا . قالوا : إنه عندنا لحق وإن لم نكن رأيناه . فقال لهم : أبي الله ذلك على أهل الشهادة فقال:﴿ إِلَّا مَن شَهِدُ بِالْحَقِّ وَهُمْ يُعْلَمُونُ (٨٦)﴾ [الزخرف] ، ولست من أمركم في شيء . قــالوا : فلعلك تكره أن يتولى الأمر غيـرك ، فنحن نوليك أمرنا . قال : ما أستحل القــتال على ما تريدونني عليه تابعًا ولا متبوعًا . قالوا : فـقد قاتلت مع أبيك . قال : جيئوني بمثل أبي أقاتل على مثل ما قاتل عليه . فقالوا : فمر ابنيك أبا القاسم والقاسم بالقتال معنا . قال : لو أمرتهما قاتلت . قالوا : فقـم معنـا مـقامًا تحـض الناس فيـه علـى القتال. قال : سبحان الله ، آمر الناس بما لا أفعلـه ولا أرضاه ؟ إذن ما نصحت لله في عـباده . قالوا : إذن نكرهك. قال : إذن آمر الناس بتقوى الله، وألا يرضوا المخلوق بسخط = المصائب مرة، ويا أسفًا علي مصيبة الحسين ألف مرة. بوله يجرى على صدر النبي ﷺ

- = الخالق (وخرج إلى مكة) .
- (**) إن الذين نسبوا ليـزيد ما لا يحل لهم ـ الرافضة للتوصل إلـى التشكيك بالقران من وراء الطعن بمعـاوية ومن عم الخلفـاء الذين ولوه وأقـروه على الحكم ، وهم نقلة القـرآن وحفظته .
- (ولله) لقد كان يزيد غائبًا عن الشام حينما مات أبوه فلما وصل دمشق جددت له البيعة ، ثم جمع الناس في الجامع وخطب فيهم مما يدل على تقواه قائلا بعد حمد الله والثناء عليه :

أيها الناس! إن معاوية كان عبدًا من عبيد الله ، أنعم عليه ، ثم قبضه إليه ، وهو خير من بعده ودون من قبله!

ولا أزكيه على الله عز وجل ، فإنه أعلم به . إن عفا عنه فبرحمته ، وإن عاقبه فبذنبه . وقـد وليت الأمر من بـعده ، ولست آسى علـى طلب ، ولا أعتـذر من تفريط. وإذا أراد الله شيئًا كان .

إن معاوية كان يغزيكم البحر ، وإنسى لست حاملا أحملاً من المسلمين (لعل مراده إلا بإذنه واختياره بدليل العبارة التي بعمد هذه العبارة) في البحر . وأن معاوية كان يشتيكم بأرض الروم . وإن معاوية كان يخرج لكم العطاء أثلاثًا ، وأنا أجمعه لكم كله .

قال الراوى فافترق الناس عنه وهم لا يفضلون عليه أحدًا (البداية والنهاية ج ٨ ص ١٤٣).

ومن خطب يزيد الدالة على حصافة عقله وحسن بصيرته وتقواه :

الحمد لله أحمده وأستعينه وأومن به وأتوكل عليه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا . من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادى له ، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محملًا عبده ورسوله اصطفاه لوحيه واختاره لرسالته بكتاب فصلًه وفضله وأعزه وأكرمه ، ونصره وحفظه ، ضرب فيه الأمثال وحلل فيه الحلال وحرم الحرام وشوع فيه الدين أعـذارًا وأنذاراً . لئلا يكون للناس حجة بعد الرسل ، ويكون بلاغًا لقوم عابدين .

ودمه يراق على البوغاء ولا يحقن (٢٤٢) يا لله ويا للمسلمين . وإن أمثل ما روى فيه أن يزيد كتب إلى الوليد بن عـتبة ينعى له معاوية ويأمره أن يأخذ لـه البيعة على أهل المدينة ـ وقد كانت تقـدمت فدعا مروان فأخبره فـقال له : أرسل إلى الحسين بن على وابن الزبير ، فإن بايعـوا وإلا فاضرب أعناقهم . قال : سبحـان الله ، تقتل الحسين ابن على وابن الزبير ؟ قال: [هو] ما أقول لك . فأرسل إليهما ، فأتاه ابن الزبير ، فنعى إليـه معـاوية وسـأله البيـعـة ، فقـال : ومثلى يبـايع هنا ؟ ارق المنبـر ، وأنا

= وأصيكم عباد الله بتقوى الله العظيم الذى ابتدأ الأمور بعلمه ، وإليه يصير معادها ، وانقطاع موتها وتصرم دارها . وأحذركم الدنيا فإنها حلوة خضرة حفت بالشهوات وراقت بالقليل وأينعت بالفانى ، وتحببت بالعاجل ، لا يدوم نعيسمها ولا يؤمن فجيعها ، أكالة غوالة غوارة ، ولا تبقى على حال . ولا يبقى لها حال ، لن تعد الدنيا إذا تناهت إلى أمنية أهل الرغبة فيها والرضا بها وأن تكون كما قال الله عز وجل : ﴿وَاصْرِبُ لُهُم مُثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنيا كَمَاء أَنزَلْنَاهُ مِن السَّمَاء ﴾ إلى قوله مقتدرًا نسأل الله ربنا وإلهنا وخالقنا مولانا أن يجعلنا وإياكم من فزع يومئذ آمنين . إن أحسن الحديث وأبلغ الموعظة كتاب الله . يقول الله : ﴿ وَإِذَا قُوىَ الْقُرْآنُ فَاسُتَمِعُوا لَهُ وَأَنفَتُوا لَعُلَمُ الرحيم بسم الله الرحمن الرحيم وأنفتوا لَعُلَم رسول من انفسكم إلى آخر السورة (العقد الفريد ٢/٨٧٢) .

وما روى عن معاوية أنه لما مات الحسن ولا يشي وكان عبد الله بن عباس ولي وكان عبد الله بن عباس ولي وكان عبد الله بن عباس ولي ولى دمشق ، أمر ابنه أن يذهب فيعزيه به فذهب وجلس بين يديه . وأراد ابن عباس أن يرفع مجلسه فأبى وقال : إنما أجلس مجلس المعزى لا المهني ، ثم ذكر الحسن فقال : " رحم الله أبا محمد أوسع الرحمة وأفسحها ، وأعظم الله أجرك وأحسن عزاك وعوضك من مصابك ما هو خير لك ثوابًا وخير عقبى فلم يسع ابن عباس بعد أن غادره يزيد إلا أن قال لجلسائه :

إذا ذهب بنو حرب ، ذهب علماء الناس ثم أنشد :

مغاضى عن العوراء لا ينطقونها 💎 وأصل وارثات الحلوم الأوائل

(٤٤٢) البوغاء : التراب الناعم . [خ] .

(أبايعك)(المنه) مع الناس علانية . فوثب مروان وقال : اضرب عنقه ، فإنه صاحب فتنة وشر فقال (ابن الزبير) : فإنك لهنالك يا بن الـزرقاء ؟ واستبًا فقال الوليد : أخرجهما (المنه) عنى ، وأرسل إلى الحسين ولم بكلمه بكلمة في شيء ، وخرجا من عنده . وجعل الوليد عليهما الرصد . فلما دنا الصبح خرجا مسرعين إلى مكة فالتقيا بها . فقال له ابن الزبير : ما يمنعك من شيعتك وشيعة أبيك ؟ فوالله لو أن لى مثلهم لذهبت إليهم . فهذا ما صح (١٤٤٠) .

(٤٤٣) كتبها الشيخ محب [وأنا أبايع مع الناس] ولا مبرر لذلك . [س] .

(٤٤٤) في ب ، د ، ز : أخرجاهما . وكتب الشيخ محب أخرجا . [س] .

(٤٤٥) إننا وإن كنا نلوم ابن الزبير رُطِيُّ على ثورته ، وهو لا شك مــجتهد لكــننا نبرئه من خدعة الحسين بحضه على الخروج إلى الــعراق ليخلو له الجو في الحجاز . وقد روى

حدعه الحسين بحصه على الحروج إلى السعراق ليحلو له الجو في الحجاز . وقد رو الطبرى روايات أخرى تنفى هذه الخدعة عن هذا الصحابي . نذكر بعضها بإيجاز :

ذكر الطبرى أن ابن الزبيـر قال للحسين حينما قال له من رغـبه فى الخروج إلى العراق :

أما الملك لو أقصت بالحجاز ثم أردت هذا الامر ههنا ما خولف عليك إن شاء الله (ج ٤ ص ٢٨٨) وفي إحداهما أن عبد الله بن مسلم والمذرى بن المشتعل سمعا ابن الزبير يسار الحسين بين الحجر والباب ، فيقول له : إن شئت أن (٢٨٩) . تقيم أقمت فوليت هذا الأمر ، فأزرناك وساعدناك ونصحنا لك فبايعناك . . .

وقد روى ابن كثيـر رواية جاء فيها أن الحسين قال لابن الزبيــر أثننى بيعة أربعين ألفًا يتحلفون بالطلاق والعتاق . فقال له أتخرج إلى قوم قتلوا أباك وأخرجوا أخاك ؟! البداية والنهاية ج٨ ص ١٦١ .

ومما يؤيد براءة ابن الزبيس من تغرير الحسين ليسخلو له الجو في الحجساز ما رواه الإمام ابن كثيسر أن عبد الله بن مطيع ـ داعية ابن الزبير ـ لقيه في مكة ، فقال له : فداؤك أمى وأبى . أمتعنا بك ولا تسر إلى العراق ، ولئن قستلك هؤلاء يتخذونا عبيدا (وخولا !) . البداية والنهاية ص ١٦١ ـ ١٦٣ . [م] .

وذكر المؤرخون أن كــتب أهل الكوفــة وردت على الحــسين (٤٤٦) ، وأنه أرسل

(٤٤٦) أول من كتب إليه من شيوخ شيعـته ـ على ما رواه مؤرخهم لوط بن يحيي ـ : سلمان ابن صرد والمسيب بن نجبة ورفاعـة بن شداد وحبيب بن مظاهر ، وأرسلوا كتابهم مع عبد الله بن سبع الهمداني وعبد الله بن وال ، فسبلغا حسينًا بمكة في عاشــر رمضان سنة ٦٠ ، وبعد يومين سرحوا إليـه قيس بن مسهر الصيداوي وعبـد الرحمن بن عبد الله بن الكدن الأرحبي وعمارة السلولي بثلاث وخمسين صحيفة ، وبعد يومين آخرين سرحوا إليه ابن هانئ السبيعي وسعيد بن عبد الله الحنفي (وفي الطبري ٦ : ١٩٧ نصوص بعض رسائلهم وأسماء بعض أصحابهما) وهي تدور على أنهم لا يجتمعون مع أميرهم النعمان بن بشير في جمعة ، ويدعون الحسين إليهم حتى إذا أقبل طردوا أميـرهم وألحقوه بالشام ، ويقـولون في بعضها : « أينعت الشـمار ، فإذا شئت فأقدم على جند لك مجند » . فأرسل الحسين إليهم ابن عمه مسلم بن عقيل بن أبي طالب ليرى إن كانوا مستوثقين مجتمعين ليقدم هو عليهم بعد ذلك . وضل مسلم ابن عقيل في الطريق ومــات من معه من العطش فكتب إلى الحسين يستــعفيه من هذه المهمة ، فأجابه : خشبت ألا يكون حملك على الاستعفاء إلا الجبن ، فمضى مسلم حتى بلغ الكوفة ، وأعطاه البيعة للحسين اثنا عـشر ألفًا منهم ، وشعر أمـير الكوفة النعمان بن بشير بحركاتهم فخطب فيهم ينهاهم عن الفتنة والفرقة ، وقال لهم : إنى لا أقاتل إلا من قاتلني ، ولا آخذ بالظنة والتهمة ، فإن أبديتم لي صفحتكم ونكثتم بيعتكم لأصربنكم بسيفي ما ثبت قـائمه في يدى . وعلم يزيد أن النعمـان بن بشير حليم ناسك لا يصلح في مقاومة مثل هذه الحركة ، فكتب إلى عبيد الله بن زياد عامله على البصرة أنه قد ضم إليه الكوفة أيضًا ، وأمره أن يأتي الكوفة وأن يطلب ابن عقيل كطلب الخرزة حتى يثقفه فيوثقه فيـقتله أو ينفيه . فاستخلف عبيد الله أخاه على البصرة وأقبل إلى الكوفة فاتصل برؤسائها وقبض على أزمة الحال ، فما لبث مسلم ابن عقيل أن رأى مبايعيه الاثنى عشر ألفًا كالهباء ، ورأى نفسه وحيدًا طريدًا ، ثم قبض عليه وقـتل . وكان الحسين قد جاءته قبل ذلك رسائل مـسلم بن عقيل بأن اثنى عشر الفًا بايعو، على الموت فخرج عـقب موسم الحج يريد الكوفة ، ولم يشجعه

مسلم بن عقيل _ ابن عمه _ إليهم ليأخذ عليهم البيعة وينظر هو في اتباعه فنهاه ابن عباس وأعلمه أنهم خذلوا أباه وأخاه ، وأشار عليه ابن الزبير بالخروج فخرج ، فلم يبلغ الكوفة إلا ومسلم بن عقيل قد قتل وأسلمه من كان استدعاه . ويكفيك بهذا عظة لمن اتعظ . فتمادى واستمر غضبًا للدين وقيامًا بالحق . ولكنه تُطْفُيك لم يقبل نصيحة أعلم أهل زمانه ابن عباس ، وعمل عن رأى شسيخ الصحابة ابن

على الخروج إلا ابن الزبير (*) لأنه عرف أن أهل الحــجاز لا يتابعونه مــا دام الحسين معهم فصار الحسين أثقل خلق الله على ابن الزبير (الطبري ٦ / ١٩٦ ، ١٩٧ وانظر ٦ / ٢١٦ ، ٢١٧) . وأما المشفقون على الحسين من هذا الخروج المشؤوم فهم جميع أحبائه وذوى قرابته والناصحين له والمتحرين سنة الإسلام في مثل هذا الموقف ، كل هؤلاء نهوه عن مسيره وحذروه من عواقبه ، وفي طلعتهم أخوه محمــد ابن الحنفية (الطبري ٦/ ١٩٠ ، ١٩١) وابن عم أبيه حبر الأمة عبد الله بن العباس (الطبري ٦/٢١٦ ، ٢١٧) وابن عمه عبد الله بن جـعفر بن أبي طالب (٢/٢١) ، وقد بلغ الأمر بعبد الله بن جعفر أن حمل والى يزيد على مكة وهو عمرو بن سعيد بن العاص على أن يكتب للحسين كتاب الأمان ويمنيه فيه البر والصلة ويساله الرجوع ، فأجابه والى مكة إلى كل ما طلب وقــال له اكتب ما تشــاء وأنا أختم على الكتاب ، فكتــبه وختمه الوالمي، وبعث به إلى الحسين مع أخيه يحيى بن سعميد بن العاص ، وذهب عبد الله بن جعفر مع يحيي ، وجهدا بالحسين أن يثنياه عن السفر فأبي (وصورة كتاب الوالي في تاريخ الطبـري ٦/٢١٩ ـ ٢٢٠) ، وليس فـوق هؤلاء الناصحين أحــد في عقلهم وعلمهم ومكانتهم وإخلاصهم ، بل إن عبد الله بن مطيع داعية ابن الزبير كان من ناصحـيه ^(هه) بعقل وإخــلاص (الطبرى ١٩٦/٦) وعمــر بن عبــد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي كــان على هذا الرأي (الطبري ٦/ ٢١٥ ــ ٢١٦) والحارث ابن خالد بن العاص بن هشام لم يأله نصحًا (٢١٦/٦) وحتى الفرزدق الشاعر قال =

عمر(٤٤٧)،(٤٤٨) .

= له: قلوب الناس معك وسيوفهم مع بنى أمية (الطبرى ٢: ٢١٨) فلم يفد شىء من هذه الجهود فى تحويل الحسين عن هذا السفىر الذى كان مشؤومًا عليه ، وعلى الإسلام ، وعلى الأمة الإسلامية إلى هذا اليوم وإلى قيام الساعة ، وكل هذا بجناية شيعته الذين حرضوه بجهل وغرور ورغبة فى الفتنة والفرقة والشر، ثم خذلوه بجبن ونذالة وخيانة وغدر . ولم يكتف ورثتهم بما فعل أسلافهم فعكفوا علي تشويه التاريخ وغريف الحقائق ورد الأمور على أدبارها . [خ] .

(٤٤٧) في إيثاره العافية ، وحرصه على وحدة المسلمين وتفرغهم لنشر الدعوة والفتوح .

(٤٤٨) نذكر فيما يلى ضراعات كبار الصحابة والمفكرين للحسين بلزوم رجوعه :

لقد روى الطبرى أن الحسين لما خرج من مكة اعتـرضه رسل الوالى عــمر بن سعيد بقيــادة أخيه يحيى ، فقالوا له : أين تذهب وطلبوا منه الانصــراف فأبى فتدافع الفريقان وتضاربا بالسياط وامتنع الحسين منهم ، ثم مضى فناداه يحيى :

يا حسين ؟ اتق الله ولا تخرج من الجماعة وتفرق هذه الأمة !!

فاجابه بالآية : ﴿ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنتُم بَرِينُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [يونس: ٤١] ثم مضى

وقد روى الطبرى كذلك أن عبد الله بن جـعفر لما علم بخروج الحسين من مكة أرسل إليه كتابا مع ابنيه عون ومحمد يقول فيه :

إنى أسألك بالله لما انصرفت حين تنظر فى كتابى فإنى مشفق عليك من الوجه الذى توجه إليه أن يكون فيه هلاكك واستشمال أهل بيستك . إن هلكت اليوم طفئ نور الأرض ، فإنك علم المهتدين ورجل المؤمنين ، فسلا تعجل بالسير فإنى فى أثر الكتاب .

ولقد روی ابن کشیر (ص ۲۹۱، ۲۹۲) أن عبد الله بن عصر لما سمع بخروج الحسین إلی العراق ، وکسان هو فی مکة لحق به علی مسیرة ثلاث لیسال ، فقال له : أین ترید ؟

قال : العراق . وهذه كتبهم وبيعتهم . فقال له ابن عمر :

.....

إنى محمد ثلث حديث أن جبريل أنى النبى و فخيره بين الدنيا والآخرة ، فاختار الآخرة ولم يرد الدنيا . وإنك بضعة من رسول الله وما نالها أحد منكم أبدًا ! وما صرفها الله عنكم إلا للذى هو خير لكم .

فأبى أن يرجع ، فاعتنقه وقال له :

أستودعك الله من قتيل!

كذلك روى أن أبا سعيد الخدري جاء إلى الحسين وقال له:

إنى لك ناصح ، وإنى عليك مشفق . وقد بلغنى أنه قد كاتبك قوم من شيعتكم بالكوفة يدعونك إلى الخروج إليهم ، فلا تخرج ! فإنى سمعت أباك يقول بالكوفة :

والله لقد مللتهم وأبغضتهم وملونى وأبغضونى وما يكون منهم وفاء قط . ومن فاز منهم فاز بالسهم الأخيب . والله ما لهم نيات ولا عزم على أمـر ولا صبر على السيف . (البداية والنهاية ج / ص ١٦٠) .

وقال الإمام ابن كثير: وكتب يزيد بن معاوية إلى عبد الله بن عباس يطلب منه أن يكف الحسين وقال له: « أحسبه قـد جاءه رجل من الشـرق فمنوه بالخـلافة ، وعندك منهم خبر وتحبرية ، فإن كان قد فعل ، فقد قطع راسخ القـرابة ، وأنت كبير أهل ببتك، والمنظور إليه ، فامنعه عن الفرقة » .

ودخل ابن عباس علِّي الحسين فكلمه طويلا وقال :

وروى الطبرى أيضاً أن أحد بنى عكرمة لقيه وهو نازل فى بطن القصبة ، فسأله أين تريد فحدثه فقال له : إنى ينشدك الله ما انصرفت ! فو الله لا تقدم إلا على الاسنة وحد السيوف ، فلو كان الذين بعشوا إليك كفوك مؤونة القتال ووطؤوا لك الاشياء ، فقدمت عليهم كان ذلك رأيًا فقال _ أى الحسين _ له : يا عبد الله إنه ليس يخفى على ما رأى ! ولكن الله لا يغلب على أمره . ثم ارتحل ثم إن الحسين استمر في سيره بعد أن وصله خبر مقتل مسلم وتفرق الناس عنه أيضاً .

= رروى الطبرى أن مسلم بن عقيل بعد أن أثخنته الحجارة التى رشق بها فاستسلم فأخذوا سيفه ، فقال : هذا أول الغدر . وبكى ، وكان بقربة عمرو بن عباس فقال له : من يطلب مثل الذى تطلب إذا نزل به الذى نزل بك لا يكى !

فقال له : والله ما لنفسى أبكى ! ولا لها من القتل أرثى . ولكن أبكى لاهلى المقبلين ، أبكى الحسين !! ثم أقبل على محمد بن الاشعث فقال له : يا عبد الله ! والله ستحجز عن أماني ، فهل عندك خبر تستطيع أن تبعث من عندك رجلا على لسانى يبلغ حسينا ، فإنى لا أراه قد خرج إليكم هو وأهل بيته ، فيقول له إن مسلماً أسبر ولا يحسى حتى يقتل ، فارجع بأهلك وبيتك ، ولا يغرك أهل الكوفة، فإنهم أصحاب أبيك ! والـذى كان يتمنى فراقهم بالمـوت أو الفتل ، وقد كـذبونى وكذبوك ، وليس للكذاب رأى ! فوعده بأن يفعل .

ثم أرسل شخصًا يخبره خبر مسلم ورسالته ، فلقى الحسين وأخبره فقال له : كل ما حُمَّ نازل وعند الله نحتسب أنفسنا وفساد أمتنا ثم استمر فى رحلته وكان فى إمكانه أن يعود (ج ٤ ص ٢٧٨ ـ ٢٨١) .

وقد روى الطبرى (ج ٤ ص ٢٩٢ ـ ٢٩٤) أن الحسين لما تيـقن من مقتل مسلم وتيقن من خدلان أهل العراق له ، قال لمن معـه من غير أسرته ، ولمن انضم إليه فى طريقه : (لقد خذلتنا شيعتنا !! فمن أحـب منكم الانصراف فلينصرف . فتفرق أكثر الناس ، ولم يبق معه إلا أبناؤه وأقرباؤه وبعض المخلصين من أوليائه ، ولم يكن يزيد مجموعهم على المائة) .

ويروى المسعودى أن عبيد الله بن زياد قال لـقاتل الحسين : إنه كان خير الناس أما وأبًا ، وخيـر عباد الله ، فلم قتلته ؟! ثم أمر بضــرب عنقه (مروج الذهب ج ٣ ص ١٤١) .

وروى الطبرى كتاب يزيد إلى عبيـد الله بن زياد يوصيه فى الحسين إنك لم تعد ان كنت كما أحب عملت عمل الحازم ، وصلت صولة الشجاع الرابط الجاش . وقد بلغنى أن الحسين توجـه إلى العراق فضع المناظر والمسالح واحتـرس على الظن وخذ ••••••

على التهمة ولا تقتل إلا من قاتلك : (الطبرى ج ٤ ص ٢٨٢ ـ ٢٨٦) .

ولقد روى ابن كثير أن مروان بن الحكم كتب إلى عبيد الله بن زياد حينما خرج الحسين إلى العراق: أن الحسين قد توجه إليك ، وهو ابن فاطمة وفاطمة بنت رسول الله على الله الله الله الله على أحد مسلم أحب إلينا من الحسين ، فإياك أن تهسيج على نفسك مالا يسده شيء ولا تنساه العامة ولا تدع ذكره آخر اللهر .

وقد أوصى معاوية نفسه ولاته وابنه يزيد بالحسين .

حزن يزيد لاستشهاد الحسين ومعاملته لأهل بيته .

يروى أن يزيد دمعت عيناه لما حمل إليه رأس الحسين وقال لحامله : لقد كنت أرضى من طاعتكم بدون قتل الحسين . لعن الله ابن عسيد الله . أما والله لو أنى صاحبه لعفوت عنه ، فرحم الله الحسين .

أما والله يا حسين لو أنا صاحبك ما قتلتك ثم دعما بعلى الصغير بن الحسين ونسائه ، فأدخلوه عمليه وعنده أشراف الشام . فقال لعلى : أبؤك الذي قطع رحمي وجهل حقى ، ونازعني سلطاني ، فصنع الله به ما قد رأيت .

ثم أمر بإنزالهم في داره وأمر لهم بما يصلحهم ، وكان لا يتغدى ولا يتعشى إلا على معه . ثم أمر النعمان بن بشيـر أن يجهزهم بما يصلحهم ويسيرهم إلى المدينة مع أناس صالحين .

ولما أرادوا الخروج دعا عليًا فودعه وقال له :

لعن الله ابن مرجانة ! أما والله لو أنى صاحبه ما سالنى خصلة إلا أعطيتها إياه ولدفعت عنه الحتف بكل ما استطعت ، ولو بذلت بعض ولدى ، ولكن الله قضى ما رأيت ، فكاتبنى ، وإنه إلى ًكل حاجة تكون لك .

ويروى ابن قتيـبة أنه لما أدخلوا عليه رأس الجسين وأهله بكى حتى كــادت نفسه تفيض . وبكى معه أهل الشام حتى علت أصواتهم .

يروى المسعودى أن ابن زياد قال لقــاتل الحسين : إنه كان خيــر الناس أمًا وأبًا ، وخير عباد الله ، فلم قتلته ؟ ثم أمر بضرب عنقه (مروج الذهب ج ٣ / ١٤١) وذكر الطبرى أنه لما دخـل على ابن زياد عشاء آل الحـسين ، أمر لهم بمنزل وأجــرى عليهم رزقًا ، وأمر لهم بنفقة وكسوة ثم سيرهم إلى يزيد .

قــال الأســتــاذ دروزة (٨/ ٣٨٤) : هذا ــ يجـعـل الروايات الواردة في حــسن معاملة عبــيد الله بن زياد ، ثم يزيد لابن الحسين الصغير وبناته ونســائه واستياء يزيد لئتله ، وبكائه عليه ومشاركــة أهله نساء ورجالا في ذلك ، أصح من تلك التي تذكر قــوتها وجفــاءها إزاءهم ، ولا سيما أنه لم يكن هناك قتال شديد يثيــر نقمة وانفعالا يتد أثرهما إلى النساء والأطفــال . وكــان ما وقع على غـير إرادتهم بل وعلى مضض منهــه.

ولعل من الدلائل على ذلك ما رواه الطبرى وابن قتيبة معاً من استمرار الصلات الحسنة ، والمكاتبات بين يزيد وعلى بن الحسين ، وما كان من موقف هذا أبان ثورة المدينة حيث رووا أنه لا على ولا أقاربه اشتركوا في هذه الحركة وأن يزيد وصى قائد جيشه وأمره بأن يدنى مجلسه وأن يبلغه أنه وصل إليه كتابه ، وأن هؤلاء الخبشاء شغلوه عنه ، وأن القائد رحب به وأجلسه على السرير وبلغه رسالة يزيد (تاريخ الطبرى ج ٤ ص ٣٧٩ والإمامة والسياسة ج ١ ص ٢٠٠) .

فأين هذه المعاملة الحسنة من افتراء المفترين بسبى أهل البيت وحملهم على الجمال بلا أقتاب بعد استشهاد الحسين ؟! فهذا من الكذب الواضح ، ما استحلت أمة محمد على سبى هاشمية ، وإنما قاتلوا الحسين خوفًا منه ومن أن يزيل عنهم الملك . فلما استشهد فرغ الأمر وبعث بآله إلى المدينة . ولكن جهل الرافضة إليه المنتهى . ولا ريب أن قتل الحسين من أعظم الذنوب ، وفاعله والراضى به مستحق للعذاب لكن ليس قتله بأعظم من قتل أبيه ، ولا قتل زوج أخته عسمر ، وقتل زوج خالته عثمان .

والغريب أن هؤلاء المنافقين والمغرضين من أهل الكوفة الذين دعوا الحسين لتوليته هم الذين خذلوه وتخلوا عن نصرته ، وتسببوا بقتله ثم خرجوا يبكون عليه .

طعن آل البيت بالشيعة:

قال مؤلف التحقة الاثنى عشرية: نقل علامة الشيعة في هذا العصر الشيخ هبة

الدين الشهرستانى ما رواه الجاحظ عن خريمة الأسدى قال : دخلت الكوفة فصادفت منصرف على بن الحسين بالذرية عن كربلاء إلى عبيد الله بن زياد ، ورأيت نساء الكوفة يومئذ قيامًا يندبن مشهتكات الجيوب ، وسمعت على بن الحسين ، وهو يقول بصوت ضئيل :

« يا أهل الكوفة ! إنكم تبكون علينا ، فمن قتلنا غيركم ؟! » .

ورأيتُ زينب بنت على فطي فالم أر ـ والله ـ خضرة أنطق منها بيانًا قالت :

يا أهل الكوفة ، يا أهل الخـتر والخذل فلا رفأت الفـبرة ، ولا هدأت الرقة إنما مثلكم كمثل التي نقضت غزلها من بعد قوة أنكانًا ، تتخذون أبمانكم دخلا بينكم .

ألا هل فيكم إلا الصلف والشنف ، وخلق الدماء وغمز الأعداء .

وهل أنتم إلا كمرعى على دمنة ، أو كفضة على ملحودة ؟

ألا ساء ما قدمت أنفسكم . أن سخط الله عليكم ، وفى العذاب أنتم خالدون. أتبكون ؟! إى والله فابكوا . وإأنكم والله أحرياء بالبكاء ، فابكوا كثيرًا واضحكوا قليلا فقد فزتم بمعارها وشنارها ، ولن ترحضوها بغسل بعدها أبدًا !!

هل يزيد مسؤول عن مقتل الحسين ؟

وقال المؤرخ دروزة أيضًا: بما سبق ندرك " أنه ليس هناك ما يبرر نسبة قتل الحسين إلى يزيد ، فهو لم يأمر بقتاله ، فضلا عن قتله ، وكل ما أمر به أن يحاط به ولا يقاتل ، ومثل هذا القول يصح بالنسبة لعبيد الله بن زياد ، فكل ما أمر به أن يحاط به ولا يقاتل إلا إذا قاتل ، وأن يؤتى به إليه ليضع يده في يده ، أو يباع يزيد صاحب البيعة الشرعية بل أن هذا ليصح قوله بالنسبة لامراء القوات التي جرى بينها وبين الحسين وجماعته قتال ، فإنهم ظلوا ملتزمين ما أمروا به ، بل كانوا يرغبون أشد الرغبة في أن يعاقبهم الله من الابتلاء بقتاله ، فضلا عن قتله ، ويبذلون يرغبون أشد الرغبة في أن يعاقبهم الله من الابتلاء بقتاله ، فضلا عن قتله ، ويبذلون يحمدهم في إقناعه بالنزول على حكم ابن زياد ومبايعة يزيد ، فإذا كان الحسين أبي أن يستسلم ليدخل فيما دخل فيه المسلمون وقاوم بالقوة ، فمقابلته وقتاله صار من الوجهة السياسية سائعًا (الاستاذ دروزة ج ٨ / ٣٨٣ _ ٣٨٤) قد يقول قائل : ألم يكن من الواجب على يزيد وبالتالي على ابن زياد أن يقبل من =

=الحسين قبول أحد شروطه الثلاثة العادلة التى عرضها عليه وهى أن يترك ليعود من حيث أتى ، أو يذهب إلى يزيد ، أو يرسل إلى الشغور . يذكر بعضهم أن هذه الشروط والمطالب من الحسين ولطفي ليس لها أساس من الصحة . فقد روى الطبرى رواية عن سمعان : قال : إنى صحبت الحسين ولطفي فخرجت معه من المدينة إلى مكة ، ومن مكة إلى العراق ، ولم أفارقه حتى قتل وليس من مخاطبته الناس كلمة بالمدينة ولا بحكة ولا فى الطريق ، ولا فى العراق ولا فى عسكر إلى يوم مقتله إلا وقد سمعتها . ألا والله ما أعطاهم ما يتذاكر الناس ، وما يزعمون من أن يضع يده بيد يزيد بن معاوية ولا أن يسير إلى ثغر من ثغور المسلمين ، ولكنه قال :

دعونى فلأذهب فى الأرض العريضة حتى ننظر ما يصير أمر الناس (المسعودى ص ٣١٣) .

وهذا الطلب من الحسين لا يمكن قبوله لمن أوتى أقل نصيب من السياسة والتفكير خيفة أن يقوم الحسين بتحريض شيعته في الأمصار فتندلع الثورات والفتن .

ونرى لو أن عبيـد الله بن زياد وصحـبه حـاصروا الحـسين وظي وجمـاعتـه وأحاطوهم بصنوف العناية والرعـاية ، وقدموا لهم ما يشتهـون ، وتركوا أمر الصلح للأيام ريثما تهدأ ثائرة الحسين لكان خيراً .

وكل ذلك كان ممكنًا ما داموا قلة لا يزيدون على مائة ، فــلا يقاتلونهم ، ولو قــاتلوا على أن تنزع منهم أسلحــتهم بمــختلف الاســاليب ولكن أمــر الله كان قــدرًا مقدورًا. وإنا لله وإنا إليه راجعون .

نسال الله سبحانه أن يهذى هؤلاء الذين يجددون ذكرى هذه الكارثة من عام إلى آخر وما يسهلكون إلا أنفسهم فى الدنيا قسبل الآخرة وهم لا يشعسرون ، وخاصة وأن الامويين قد زالوا. ولكن قبح الله اليهودية والشعوبية فإنهما لا تزالان تعيثان فسادًا فى النفوس لتحارب الإسلام والمسلمين باسم نصرة آل البيت كذبًا وزورًا .

وختامًا لهذا الموضوع الخطير نقول كما قال المؤرخ المحقق عزة دروزة (٨/ ٣٨٦) بعدما نقل بعض ما ذكرناه في هذا البحث :

ونشهد الله على أننا لم نكتب مـا كتبناه عن هوى أو بغض للحسين فجائيه وآل

بيته وعلى أننا نكن لهم أشد الاحترام والمحبة لصلتهم الشريفة برسول الله علي ولكننا كمؤرخين لا يسعنا أن نكتب غير ذلك ، إذا أردنا أن نلتزم المنطق والإنصاف والحق ؟ لأن الروايات التي تطمئن بها النفس لا تسمح بغيره .

ولم ننفرد بهذه النتائج التي استنتجناها من السروايات . فهناك كشيرون غميرنا يشاركوننا فيها ، بل وإنه ليشاركنا فيها كل منصف متجمرد عن الهوى من المسلمين على اختلاف طوائفهم.

ونورد هنا قولين في ذلك أحــدهما للإمام المصــلح العظيم ابن تبميــة ، والثانى للمؤرخ المحقق الشيخ محمد الخضري رحمهما الله .

وقد أورد الإمام ابن تيمية خبر ما تلقاه الحسين من نصائح كثيرة بعدم الخروج والتحذير من العواقب ثم قال:

إنه لم يكن فى الخبروج مصلحة لا فى دين ولا فى دنيا . وكمان فى خبروجه وقتله من الفساد ما لم يحصل لو قعد فى بلده . فإن ما قصده من تحصيل الخير ودفع الشر لم يحصل منه شىء بل زاد الشر بخروجه وقتله ، ونقص الخير بذلك ، وصار سببًا لشر عظيم ، وكان قتل الحسين مما أوجب الفتن (انظر المنتقى من منهاج السنة ص ٢٨٨ ، ٢٨٧).

أما الشيخ الخضري فإنه عقب على حادث قتل الحسين قائلا:

وعلى الجملة فإن الحسين أخطأ خطأ عظيمًا في خروجه هذا الذي جر على الأمة وبال الفرقة والاختلاف وزعزع عماد ألفتها إلى يومنا هذا .

وقد أكثر الناس من الكتابة فى هذه الحادثة لا يريدون بذلك إلا أن تشتعل النيران فى القلوب ، فيشتد تباعدها . وغاية ما في الامر أن الرجل طلب أمرًا لم يتهيأ له ، ولم يعد له عدته ، فحيل بينه وبين ما يشتهى وقـتل دونه . وقبل ذلك قتل أبوه فلم يجد من أقلام الكاتبين من يبشع أمر قتله ، ويزيدون نار العداوة تأجيجًا .

والحسين قد خالف يزيد ، وقد بايعه الناس ، ولم يظهـر عنه ذلك الجور ولا العسف عند إظهار الحالاف حتى يكون في الخـروج مصلحـة للأمـة (محـاضرات الخضرى تاريخ الأمم الإسلامية ٢ / ٢٣٥) . (م) .

وطلب الابتداء في الانتهاء ، والاستقامة [من أهل] الاعوجاج ، ونضارة الشيبة في هشيم المشيسخة . ليس حوله مثله ، ولا له من الأنصار من يرعى حقه ، ولا من يبذل نفسه دونه ، فأردنا أن نطهر الأرض من خسمر يزيد (٤٥٠) فأرقنا دم الحسين ، فجاءتنا مصيبة لا يجبرها سرور الدهر (٤٥١) .

وما خرج إليـه أحد إلا بتأويل ، ولا قاتلوه إلا بما سمعـوا من جده المهيمن على الرسل ، المخبر بفساد الحـال ، والمحذر [عن] الدخول في الفتن . وأقواله في ذلك كثيرة : مـنها [مـا روى مسلم عن زياد بن عـلاقة عن عـرفجـة بن شريح] قـوله ويلام الله وهي جميع إلا الله الله وهي جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان (٤٥٣) » . فما خرج الناس إلا بهذا وأمثاله . ولو أن

ـ كل عام مآتمًا وعويلا . بعرفهم في تجديد المصيبة وإحياء ذكراها ؟!

⁽٤٥٠) بزعم مثيري الفتنة الذين يشهدون بغير ما علموا .

⁽٤٥١) لا أدرى سببًا معقولا لتضخيم هذه المصيبة على الرغم من فداحتها بعد زوال الأمويين وملكهم ؟! فهى مهما كان من أمرها لا تعد شيئًا مذكورًا بجانب المصيبة باستشهاد الحلفاء عمر وعثمان وعلى يُظيِّفِيمُ فلماذا لا يقيمون عليهم ـ إذا كانوا مخلصين للإسلام

ولا أدرى أيضًا كيف يصبح إقامة مثل هذه المآتم ، وقد جاء النهى في أحاديث كثيرة عن الصياح وشق الجيوب ولطم الخدود وغير ذلك من العادات الجاهلية ! ولكن لعن الله السياسة المتهافتة كيف تضلل أصحابها وتسبب لهم العذاب في الدنيا قبل الآخرة قال تعالى : ﴿قُلْ هَلْ نُنبُنكُم بِالأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً ﴿ آلَ اللّٰدِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاة الدُنيًا وَهُمْ يَحْسَوُنَ أَنْهُمْ يُحْسَوُنَ صَنْعًا ﴾ .

⁽٤٥٢) من حديث عــرفجـة في كتاب الإمــار: حــيح مـــلم : باب حكم من فــرق أمر المسلمين وهو مجتمع (ك ٣٣ ح ٥٩ ج ٦ ص ٢٢) .

⁽٤٥٣) الحسين تُولِثْنِيك كان مسجتهدًا فيان أصاب فله أجران ، وأن أخطأ فله أجر وكسان يجلر ببنى أمية أن يحسترموا سلامة نيسته ونبالة قصده ويحسيطوه بأنواع الرعاية والعناية على الرغم من محاربته لهم، فإنه لا خطر منه ما دامت جماعته قلة ، وذلك ريشما يتم الاتفاق وينتهى معه إلى سلم. ولكن تسرعهم سبب لهم وللعالم الإسلامي التكبات.

عظيمها وابن عظيمها وشريفها وابن شريفها الحسين يسعه بيته أو ضبعته أو إبله ـ ولو جاء الخلق يطلبونه ليـقوم بالحق وفي جملتهم ابن عباس وابن عمـر لم يلتفت إليهم ـ وحضره ما أنذر به النبي على وما قال في أخيه (١٥٤) ، ورأى أنها [قد] خرجت عن أخيه ومعـه جيوش الأرض وكبار الخلق يطلبونه، فكيف ترجع إليه بأوباش الكوفة ، وكبار الصحابة ينهونه وينأون عنه ؟ [و] ما أدرى في هذا إلا التسليم لقضاء الله ، والحزن على ابن بنت رسول الله على الله على الدهر . ولولا معرفة أشياخ [الصحابة] وأعيان الأمة بأنه أمر صرفه الـله عن أهل البيت ، وحال من الفتنة لا ينبغي لاحد أن يذخلها ما أسلموه أبدا .

وهذا أحمد بن حنبل ـ على تقشفه وعظيم منزلته في الدين وورعه ـ قد أدخل عن يزيد بن معاوية في (كتاب الزهد) أنه كان يقول في خطبته : " إذا مرض أحدكم مرضًا فأشفى ثم تماثل ، فلينظر إلى أفضل عمل عنده فليلزمه ، ولينظر إلى أسوأ عمل عنده ختى يدخله في جملة أسوأ عمل عنده ختى يدخله في جملة الزهار من الصحابة والتابعين الذين يقتدى بقولهم ويرعوى من وعظهم . ونعم ، ما أدخله إلا في جملة الصحابة (٥٠٥) ، قبل أن يخرج إلى ذكر التابعين (٥٠١) . فأين

 ⁼ فإنا لله وإنا إلىيه راجعون والحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة كما جاء فى
 حديث رواه البخارى [م] .

^{(£0}٤) " ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين » . [خ] . قلت : تقدم تخريجه (ع) .

⁽٤٥٥) يزيد بن معاوية ليس بصحابى وقد ولد عام ٥٢ هـ كما جاء في (الأعلام) .

وجاء فيه أيضًا: « فى زمن يزيد فتح المغرب الأقصى على يد الأميسر عقبة بن نافع وفتح مسلم بن زياد بخارى وخوارزم . . وإليه ينسب « نهر يزيد » فى دمشق . وكان نهراً صغيراً ، فوسعه فنسب إليه . وقال مكحول : كان يزيد مهندسًا » . [م].

⁽٤٥٦) وخلاصة القول في يزيد بن معاوية اختلف الناس فيه _ كما قال الإمام ابن تيمية رحمه الله تعالى : (ثلاث فرق) : طرفان ووسط .

العواصم من القواصم

هذا من ذكر المؤرخين له فى الخمر وأنواع الفجور ، ألا تستحيون ؟! وإذا سلبهم الله المروءة والحياء ، ألا ترعوون أنتم وتزدجرون ، وتقتدون بالأحبار والرهبان من فضلاء الأمة ، وترفضون الملحدة والمجان من المنتمين إلى الملة « هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين » والحمد لله رب العالمين .

وانظروا إلى ابن الزبير بعد ذلك وما دخل فيه من البيعة له بمكة والأرض كلها عليه . وانظروا إلى ابن عباس وعقله وإقباله على أمر نفسه وانظروا إلى ابن عمر وسنه وتسليمه للدنيا ونبذه لها . ولو كان للقيام وجه لكان أولى بذلك ابن عباس ، فإن ولدى أخيه عبيد الله قد ذكر أنهما قتلا ظلمًا (٤٥٧) . ولكن رأى بعقله أن دم

(فأحد الطرفين) قالوا : إنه كان كافرًا منافقًا .
 وهذا القول سهل على الرافضة الذين يكفرون أبا بكر ، وعمر ، وعثمان فتكفير

يزيد أسهل!! (والطرف الشاني) يظنون أنه كان رجلا صالحًا وإمام عدل . وأنه كان من

الصحابة الذين ولدوا على عهد الرسول ﷺ، وحمله على يديه وبرك عليه . وهذا قول بعض الضلال .

(والقول الثالث) أنه كان ملكاً من ملوك المسلمين ، له حسنات وسيئات ، ولم يولد إلا في خلافة عثمان ، ولم يكن كافـراً ، ولكن جرى بسببه ما جرى وهذا قول أهل العقل والعلم والسنة والجماعة .

ثم افترقوا (ثلاث فرق)، فرقة لعنته، وفرقة أحبته، وفرقة لا تسبه ولا تحبه! وهذا المنصوص عن الإمام أحمد، وعليه المقتصدون من أصحابه وغيرهم. وقد استدل القائلون بالمغفرة له بحديث ثبت في صحيح مسلم عن ابن عمر أن رسول الله عليه قال : « أول جيش يغزو المستنطينية مغفور له » وأول جيش غزاها كان أميره يزيد (الفتاوى ٤ / ٨٨١ ـ ٤٨٣ باختصار) [م] .

(٤٥٧)كان ذلك سنة ٤٠ في اليــمن آخر ولاية عبــيد الله بن عـباس عليهــا لعلى ، فأرسل معاوية إلى الحجـاز واليمن بسر بن أبى أرطأة فأخذ له البيــعة على أهل الحجاز ، ثم توجه بسر إلى اليمن فلما علم عبـيد الله بمجيئه هرب إلى الكوفة وترك ابنيه فـى =

العواصم من القواصم _______ ١٥٠

عثمان لم يخلص إليه ، فكيف بدم ولدى عبيد الله ! وإن الأمر راهق (١٤٥٨) ، قد خرجا عنه حفظًا للأصل وهو اجتماع أمر الأمة وحقن دمائها وائتلاف كلمتها ، ودع الأمر يتولاه أسود مجدعً حسبما أمر به صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه (١٤٥٩) . وكل منهم عظيم القدر مجتهد ، وفيما دخل فيه مصيب مأجور ، ولله [فيهم] حكم [في الدنيا] قد أنفذه ، وحكم في الآخرة قد أحكمه وفرغ منه .

وسلامه " " وكل مسهم عظيم الفدر مجهد ، وفيما دخل فيه مصيب ماجور ، ولله [فيسهم] حكم [في الدنيا] قد أنفذه ، وحكم في الآخرة قد أحكمه وفرغ منه . فاقدروا هذه الأمور مقاديرها ، وانظروا بما قابلها ابن عباس وابن عمر فقابلوها ، ولا تكونوا من السفهاء الذين يرسلون ألسنتهم وأقلامهم بما لا فائدة لهم فيه ، ولا يغنى من الله ولا من دنياهم شيئًا عنهم .

من الله ولا من دنياهم شيئًا عنهم .

وانظروا إلى الأثمة الأخيار وفقهاء الأمصار ، هل أقبلوا على هذه الخرافات
وتكلموا في مثل هذه الحماقات ؟ بل علموا أنها عـصبيات جاهلية ، وحمية باطلة ،
لا تفيد إلا قطع الحبل بين الخلق وتشتيت الشمل واختلاف الأهواء ـ وقد كان ما كان،
وقال الأخباريون ما قالوا ـ فإما سكوت ، وإما اقتداء بأهل العلم ، وطرح لسخافات
المؤرخين والأدباء . والله يكمل علينا وعليكم النعماء برحمته .

* * 4

⁼ اليمن فقتلهما بسر فيما يقال . [خ] .

⁽٤٥٨)أى تداخل حقه في باطله [خ] .

⁽٤٥٩)في كتاب الإمارة من صحيح مسلم من حديث أبي ذر (ك ٣٣ ح ٣٦ ج ٦ ص ١٤).

[[] خ]

نكتة

وعجبًا [لاستكثار] الناس ولاية بنى أمية ، وأول من عـقد لهم الولاية رسول الله ﷺ ، فإنه ولى يوم الفتح عتاب بن أسيد بن أبى العاص بن أمية فى مكة ـ حرم الله وخيـر بلاده ـ وهو فتى السـن قد أبقل أو لم يبقـل . واستكتب معـاوية بن أبى سفيان أمـينًا على وحيه . ثم ولى أبو بكر يزيد بن أبى سفيـان ـ أخاه ـ الشام . وما زالوا بعد ذلك يتنقلون فى سبيل المجد ، ويتـرقون فى درج العزّ ، حتى أنهتهم الأيام إلى منازل الكرام .

فإن قيل: أحدث معاوية فى الإسلام الحكم بالباطل ، والقضاء بما لا يحل من استلحاق زياد . قلنا : قد بيننا فى غير موضع أن استلحاق زياد إنما كان لأشياء صحيحة ، وعمل مستقيم نبينه بعد ذكر [أمثل] ما ادعى فيه المدعون من الانحراف عن الاستقامة ، إذ لا سبيل إلى تحصيل باطلهم ، لأن خرق الباطل لا يرقع ، ولسانه أعظم منه فكيف به لا يقطع ؟!

قالوا: كان زياد ينتسب إلى عبيد الثقفي من سمية جارية الحارث بن كلدة(٤٦٠)،

⁽۲۰۰) روی الحافظ ابن عـــاکر فی ترجـمهٔ زیاد من تاریخ دمـشق (۴۰۹/۵) عن عوانه بن الحکم الکلبی (آکـبر شــیوخ المدانی) آن ســمــــــة أم زیاد کانت لدهقــان من دهاقین الفرس ، فاشتکی وجع البطن وخاف آن یکون أصیب بداء الاستسقاء ، فدعا الحارث ابن کلدة الثقفی طبیب العرب ــ وقد کان قدم علی کسری ــ فعالج الدهقـان فبراً ، =

واشترى (زياد) عبيداً أباه بألف درهم فأعتقه (٤٦١) . قال أبو عثمان النهدى : فكنا نغبطه . واستعمله عمر على بعض صدقات البصرة ، وقيل : بل كتب لأبى موسى(٤٦٢) ، فلما لم يقطع الشهادة مع الشهود على المغيرة جلدهم وعزله وقال له : ما عزلتك لخزية ، ولكنى كرهت أن أحمل على الناس فضل عقلك . ورووا أن عمر أرسله إلى اليمن في إصلاح فساد فرجع وخطب خطبة لم يسمع مثلها ، فقال عمرو ابن العاص : أما والله لو كان هذا الغلام قرشيًا لساق الناس بعصاه » ، فقال أبو

⁼ فوهب له سمية ، فولدت له أبا بكرة واسمه مسروح أو نفيع فلم يقرَّ به . ثم ولدت نافعًا فلم يقرَ به ، فلم ولدت نافعًا فلم يقر به ، فلما نزل أبو بكرة إلى النبى ﷺ قال الحارث بن كلدة لنافع: إن آخاك مسروحًا عبد وأنت ابنى . فأقر به يومتذ . وزرجها الحارث غلامًا له يقال له عبيد فولدت زيادا على فراشه ، وكان أبو سفيان سار إلى الطائف فنزل على رجل يقال له: أبو مريم السلولى (قال : فأناه أبو مريم بسمية فوقع بها فولدت زيادا). [خ].

⁽۲۱) فى ترجمة زياد من تاريخ ابن عساكر (٤٠١/) خبر يرويه زهرة بن معبد ومحمد بن عمرو عن وفادة زياد وهو فتى على أمير المؤمنين عمر من قبل أبى موسى الأشعرى فى يوم جلولا، قالا : فلما نظر إليه عمر رأى له هيئة حسنة وعليه ثياب بيض من كتان قال له : ما هذه الثياب ؟ فأخبره . فقال : كم أثمانها ؟ فأخبره بشىء يسير ، وصدفه . فقال له : كم عطاؤك ؟ فقال : ألفان . فقال ما صنعت فى أول عطاء خرج ؟ فقال : اشتريت به والدتى فأعتقتها ، واشتريت بالثانى ربيبى عبيدًا فأعتقته ، فقال عمر : وفقت . وسأله عن الفرائض والسنن والفرآن فوجده عالما بالقرآن وأحكامه وفرائضه . فرد إلى أبى موسى ، وأمر أمراء البصرة أن يتبعوا رأيه .

⁽٤٦٢) نقل الحافظ ابن عساكر عن الحافظ أبى نعيم أن زيادا كتب لابى موسى الأشعرى ، ثم لعبد الله بن عامر بن كريز ، ثم للمغيرة بن شعبة ، ثم لعبد الله بن عباس كتب لهؤلاء كلهم على البصرة . وكان أمير المؤمنين على أراد أن يوليه البصرة فأشار زياد عليه أن يوليها عبد الله بن عباس ووعده بأن يشير عليه ويعينه . [خ] .

سفيان : والله إنى لأعرف الذى وضعه فى رحم أمه ، فقال له على : ومن ؟ قال : أنا . قال : مهلا يا أبا سفيان . فقال أبو سفيان أبياتًا من الشعر :

أما والله لولا خوف شخص (٤٦٣) يرانسى يا علسى من الأعدادى لأظهر أمره صخر بن حرب ولم تكن المقدالة عن زيداد وقد طالب مخاتلتى ثقيفًا وتركسى فيهم ثمر الفؤاد فذلك الذي حمل معاوية .

واستعمله علىٌّ على فارس ، وحمى ، وجبى ، وفتح ، وأصلح .

وكاتبه معاوية يروم إفساده ، فوجه (زياد) بكتابه إلي على بشعر ، فكتب إليه على : " إنى وليتك : ما وليتك وأنت أهل لذلك عندى . ولن يدرك ما تريد بما أنت فيه إلا بالصبر واليقين . وإنما كانت من أبى سفيان فلتة [ومن] عمر ، لا تستحق بها نسبا ولا ميراثا . وإن معاوية يأتى المؤمن من بين يديه ومن خلفه " . فلما قرأ زياد الكتاب قال : " شهد لى أبو حسن ورب الكعبة " . فذلك الذى جرأ زيادًا ومعاوية بما صنعا . ثم ادعاه معاوية سنة أربع وأربعين، وزوج معاوية ابنته من ابنه محمد . وبلغ الخير أبا بكرة - أناه الأمه - فآلى يمينًا ألا يكلمه أبدًا ، وقال : " هذا زنى أمه ، وانتفى من أبيه . والله ما رأت سمية أبا سفيان قط ، وكيف يفعل بأم حبية (١٤٤) : أيراها فيهتك حرمة رسول الله ، وإن حجبته فضحته " . فقال زياد: جزى الله أبا بكرة خيرًا ، فإنه لم يدع النصيحة في حال . وتكلم فيه الشعراء، ورووا عن سعيد بن المسيب أنه قال : أول قضاء كان في الإسلام بالباطل استلحاق

قال القاضى أبو بكر وُلِثْنِينِ : قد بينا في غير موضع هذا الخبر ، وتكلمنا عليه بما

⁽٤٦٣) يعني عمر . [خ] .

⁽٤٦٤)هـى أم المؤمنين أم حبيبة بنت أبي سفيان وأختُ معاوية . [خ] .

يُغنى عن إعادته ، ولكن لا بد في هذه الحالة من بيان المقصود منه فنقول :

كل ما ذكرتم لا ننفيه ولا نثبته لأنه لا يحتاج إليه . والذى ندريه حقًا ونقطع عليه علمًا أن زيادًا من الصحابة بالمولد والرؤية (٤٦٥) ، لا بالتفقه والمعرفة . وأما أبوه فما علمنا له أبا قبل دعـوى معـاوية على التـحقـيق (٢٦٤) ، وإنما هي أقوال غـائرة من المؤرخين . وأما شراؤه له فـمراعاة للحضانة ، فإنه حـضنه عند [أمه] إذ دخل عليه (فيه شبهة) ، بالحضانة إليه إن كان ذلك .

وأما قولهم : إن أبا عثمان (النهدى) غبطه بذلك، فهو بعيد على أبى عثمان ، فإنه ليس فى أن يبتاع أحد حاضنه أو أباه فيعتقه من المزية بحيث يغبطه عليه أبو عثمان وأمثاله ؛ لأن هذه مرتبة يدركها الغنى والفقير والشريف والوضيع ، ولو بذل من المال ما يعظم قدره ، فييدرى به قدر مروءته فى إهانة الكثير العظيم ، فى صلة الولى الحميم . وإنما ساقوا هذه الحكاية ليجعلوا له أبًا ، ويكون بمنزلة من انتفى من أبيه . وأما استعمال عمر له فصحيح ، وناهيك بذلك تزكية وشرقًا ودينًا .

⁽٤٦٥) ترجم له الحافظ ابن حجر في (الإصابة) والحافظ أبو عمر بن عبيد البير في (الاستيعاب) ونقل في مولده أنه ولد عام الفتح ، وقيل عام الهجرة ، وقيل يوم

بدر. قال ابن حجر : وجزم ابن عساكر بأنه أدرك النبي ﷺ ولم يره . [خ] . (٤٦٦) من الثابت أن الحارث بن كـلمدة اعترف بأبوته لنافع أخى زياد لأمه فـصار يقال له نافع ابن الحارث بن كلدة . ولا يعرف التاريخ أن عبيـدا الثقفي أو الحارث بن كلدة اعترفا

بزياد . [خ] . " بزياد ، ا خ] . " أصحابه الثلاثة في الشمادة على الغينة أخراء لا من نفر من الفرالذي و الما

⁽٤٦٧) أصحبابه الثلاثة في الشهادة على المغـيرة أخواه لأمــه : نفيع ، ونافع الذي ينسب إلى الحارث بن كلدة ، والثالث شبل بن معبد .

وأما خطبته التى ذكروا أنه عجب منها عمرو ، فما كان عنده فضل علم ولا فصاحة يفوق بها عمرا فسمن فوقه أو دونه . وقد أدخل له الشيخ المفترى (٤٦٨) خطبًا ليست في الحد المذكور .

وأما قولهم: إن أبا سفيان اعترف به ، وقال سُعرًا فيه ، فلا يرتاب ذو تحصيل فى أن أبا سفيان لو اعترف به فى حياة عمر لم يخف شيئًا ، لأن الحال لم يكن تخلو من أحد قسمين : إما أن يرى عمر إلاطته به (٤٦٩) كما روى عنه فى غيره فيمضى ذلك، أو يرد ذلك فلا يلزم أبا سفيان شىء باقـتراف ما كـان فى الجاهلية . فـذكرهم هذه الحكاية المخترعة الباردة المتهافتة الخارجة عن حد الدين والتحصيل لا معنى لهلا (٤٧٠).

وأما تولية علىُّ له فتزكية .

وأما بعث معاوية إليه ليكون معه فصحيح في الجملة . وأما تفصيل مـــا كتب معاوية ، أو كتب زياد به إلى على ، أو جاوب به على ّزيادًا ، فهذا كله مصنوع.

وأما قول على : « إنما كانت من أبى سفيان فىلتة (زمن عمر) لا تستحق بها نسبا» فلو صح لكان ذلك شهادة ، كما روى عن زياد ، ولم يكن ذلك بمبطل لما فعل معاوية، لأنها مسألة اجتهاد بين العلماء : فرأى على شيئًا ، ورأى معاوية وغيره ، غيره .

(وأما نكتة الكلام) وهو القول فى استلحاق معاوية زيادًا واخد الناس عليه فى ذلك ، فأى أخد عليه في ابن كان سمع ذلك من أبيه ؟ وأى عار على أبى سفيان فى أن يليط بنفسه ولد زنا كان فى الجاهلية . فمعلوم أن سمية لم تكن لأبى سفيان ، كما لم تكن وليدة زمعة لعتبة ، ولكن كان لعتبة منازع تعين القضاء له ، ولم يكن

⁽٤٦٨) لعله يريد الجاحظ ، وأعظم خطبه التي أوردها له في (البيــان والتبيين) خطبــته التي تسمى (البتراء) وهي في أوائل الجزء الثاني .

⁽٤٦٩) أي إلحاقة وإلصاقه .

⁽٤٧٠) كذا في جميع النسخ ، وكتبها الشيخ محب الدين [له] س .

لمعاوية منازع في زياد .

اللهم إن هاهنا نكتة اختلف العلماء فيها، وهي أن الأخ إذا استلحق أخًا يقول هو ابن أبي ولم يكن له منازع بل كان وحده ، فقال مالك : يرث ولا يثبت النسب. وقال الشافعي - في آخرين - يثبت النسب ويأخذ إلمال ، هذا إذا كان المقر به غير معروف النسب . واحتج الشافعي بقول النبي على «هو لك يا عبد بن زمغة ، الولد للفراش وللعاهر الحجر ((۱۷)) » فقضي بكونه للفراش وبإثبات النسب . قلنا: هذا جهل عظيم ، وذلك أن قوله : إن النبي على قضى بكونه للفراش صحيح ، وأما قوله بثبوت النسب فباطل ، لأن عبدًا ادعى سبين : أحدهما الأخوة ، والثاني ولادة الفراش . لكان إثباتًا للحكم وذكرًا للفراش . لكان إثباتًا للحكم وذكرًا للعلمة . بيد أن النبي على عدل عن الأخوة ولم يتعرض لها ، وأعرض عن النسب للعلة . بيد أن النبي على عدل عن الأخوة ولم يتعرض لها ، وأعرض عن النسب

لك» ، معناه فأنت أعلم به . وقد مهدنا ذلك فى مسائل الخلاف (٤٧٢) .

فالحارث بن كلدة لم يدِّع زيادًا ولا كان إليه منسوبًا ، وإنما كان ابن أمته ولد على
فراشه ـ أى فى داره ـ فكل من ادعاد فهو له ، إلا أن يعارضه من هو أولى به منه ،
فلم يكن على معاوية فى ذلك مغمز ، بل فعل فيه الحق على مذهب مالك .

ولم يصـرح به ، وإنما [هو] في الصـحيح في لفـظ " هو أخوك " وفي آخـر " هو

يكن على معاوية في ذلك مغمز ، بل فعل فيه الحق على مذهب مالك . فإن قيل: فلم أنكر عليه الصحابة ؟

قلنا: لأنها مسألة اجتبهاد فمن رأى أن النسب لا يلحق بالوارث الواخد أنكر ذلك وعظمّه

فإن قيل : ولم لعنوه ، وكــانوا يحتجون بقول النــبى ﷺ : ﴿ ملعون من انتسب لغير أبيه ، أو انتمى إلى غير مواليه » ؟ (٤٧٣) .

(٤٧١) رواه البخاري ومسلم .

⁽٤٧٢) روی نحوه البخاری ومسلم وغیره .

⁽٤٧٣) وأهم ذلك ـ عندهم ـ تسببه في قتل حجر بن عدى ، وقد مضى الكلام عليه .

قلنا : إنما لعنه من لعنه لوجهين : أحدهما لإنه أثبت نسبه من هذا الطريق ، ومن لم ير لعنه لهـذا لعنه لغـيـره . وكـان زياد أهلا أن يلعن ـ عندهم ـ لما أحـدث بعـد استلحاق معاوية (٤٧٤) .

فإن قيل : جعل النبي على للزنا حرمة ، ورتب عليها حكما حين قال :
«احتجبى منه يا سودة» (٥٤٥) ، وهذا يدل على أن الزنا يتعلق به من حرمة الوطء ما
يتعلق بالنكاح الصحيح . هكذا قال الكوفيون . ومالك في رواية ابن القاسم
يساعدهم على المسألة ولا يساعدهم على دليلها من هذا الوجه ، وقد بيناها في كتاب
النكاح . وقال الشافعي : العذر في أمر النبي على السودة بالاحتجاب مع ثبوت نسبه
من زمعة وصحة أخوته لها بدعوي عبد أن ذلك تعظيم لحرمة أزواج النبي للهي الانهن لم يكن كأحد من النساء في شرفهن وفضلهن .

قلنا: لو كان أخاها بنسب ثابت صحيح كما قلتم ، ويكون قـول النبي ﷺ «الولد للفراش » تحـقيقًا للنسب ، لما منـع النبي ﷺ سودة منه ، كما لم يمنع عـائشة من الرجل الذي قالت هو أخى من الرضاعة ، وإنما قال « انظرن من إخوانكن » (١) .

⁽٤٧٤) مؤلف من مؤلفاته يقع في عشرين مجلدا يعتبر في حكم المفقود . [س] .

⁽٤٧٥) في كتاب الأقضية من (موطأ مالك) ب ٧١ ص ٧٤٠ عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت : كان عنبة بين أبي وقاص عهد إلى أخيه سعد بن أبي وقاص الزبير عن عائشة قالت : كان عنبة بين أبي وقاص عهد إلى أخيه سعد بن أبي وقاص سعد وقال : ابن أخي ، قد كان عهد إلى فيه . فقام إليه عبد بن زمعة فقال : أخي، وابن وليدة أبي ، ولد على فراشه فتساوقا إلى رسول الله على ، فقال سعد : يا رسول الله ، ابن أخي ، قد كان عهد إلى فيه . وقال عبد بن زمعة : أخي ، وابن وليدة أبي ، ولد على فراشه . فقال على هو لك يا عبد بن زمعة ، ثم قال وليدة أبي ، ولد على فراشه . فقال على هو الك يا عبد بن زمعة ، ثم قال الله الولد للفراش ، وللعاهر الحجر ، ثم قال لسودة بنت زمعة " احتجبي منه ، لما رأى من شبه بعتبة بن أبي وقاص . قالت : فما رآها حتى لقى الله عز وجل . وأخرجه البخاري (ك ٢٤ ب ٣) ومسلم (ك ٢٧ ب ٢٠ ح ٣٦) . [خ] .

⁽۱) رواه البخاري (۲۲٤٧) (۲۰۱۰) . (ع) .

وأما ما روى عن سعيد بن المسيب ، فأخبر عن مذهبه فى أن هذا الاستلحاق ليس بصحيح ، وكذلك رأى غيره من الصحابة والتابعين . وقد صارت المسألة إلى الخلاف بين الأمة وفقهاء الأمصار ، فخرجت من حد الانتقاد إلى حد الاعتقاد . وقد صرح مالك فى كتاب الإسلام وهو (الموطأ) بنسبه فقال فى دولة بنى العباس " زياد ابن أبي سفيان " ، ولم يقل كما يقول المخاذل " زياد ابن أبيه " ، هذا على أنه لا يرى النسب يثبت بقول واحد . ولكن فى ذلك فقه بديع لم يتفطن له أحد ، وهو أنها لما كانت مسألة خلاف ، ونفذ الحكم فيها بأحد الوجهين ، لم يكن لها رجوع فإن حكم القاضى فى مسائل الخلاف بأحد القولين يمضيها ويرفع الخلاف فيها ، والله أعلم .

وأما روايتهم أن عمر قال "كرهت أن أحمل فضل عقلك على الناس " فهذه زيادة ليس لها أصل ، من ناقص عقل . وأى عقل كان لزياد يزيد به على الناس في أيام عمر (٢٧١) ، و [غلام] كل واحد من الصحابة كان أعقل من زياد وأعلم منه ، ولهذا كل من كمل عقله أكثر من الآخر فهو أولى أن يختلط مع الناس . ويقولون : [إنه] كان داهية ، وهي كلمة واهية . الدهاء والأرب هو المعرفة بالمعاني ، والاستدلال على العواقب بالمبادئ . وكل أحد من الصحابة والتابعين فوق زياد . وتلك الروايات التي يروى المؤرخون ـ من كذبهم ـ في حيل الحرب والفتك بالناس ، كل أحد اليوم يقدر على مثلها وأكثر منها ، والحيلة إنما تكون بديعة وتروى إذا وافقت الدين ، وأما كل حكاية تخالف الدين فليس في روايتها [ولا في رواتها] خير ولا عقل . وكل الناس كما قدمنا ـ وخذ من ولاة بني أمية خاصة ـ أعقل من زياد وأفصح منه . فلا تلتفتوا إلى ما روى من الأباطيل .

* * *

⁽٤٧٦) لأنه كان لما دخل على عــمر فى السابعــة عشرة من عــمره على ما نقله البــخارى فى تاريخه الأوسط عن يونس بن حبيب عن آل زياد . [خ] .

نكتة

[الولايات] والعزلات لها معان وحقائق لا يعلمها كثير من الناس . لقد علمتم أن رسول الله علي مات عن زهاء اثنى عشر الشا من الصحابة معلومين . منهم الفان أو نحوهما مشاهيرفى الجلالة ، ولى منهم أبو بكر سعداً وأبا عبيدة ويزيد وخالد بن الوليد وعكرمة بن أبى جهل ونفراً غيرهم فوقهم ، وولى أنس بن مالك ابن عشرين سنة على البحرين اقتداء بالنبى علي في عتاب (٧٧٧) . ومتى كان استوفى المشيخة حتى يأخذ الشبان . وولى عمر أيضاً كذلك ، وبادر بعزل خالد . وذلك كله لفقه عظيم ومعارف بديعة بيانها في موضعها من كتب الإمامة والسياسة من الأصول ، فخذوا في فن غير هذا ، فليس هذا الباب ، مما تلوكه أشداق أهل الآداب .

وأما ما روى عن معاوية أنه استدعى شهودًا فشهد السلولى وسواه (٤٧٨) قُسل من الحق ، ما روى عن السلولى ، فإنه لم يكن قط . وأسعد بإسقاط ما روى فى القصة سعيد أو سعد . وأما كلام أبى بكرة _ أخيه لأمه فيه فغير ضائر له ، لأن ذلك رأى أبى بكرة واجتهاد . وأما قولهم فيها عن أبى بكرة أنه زنَّى أمه ، فلو كان ذلك صحيحًا لم يضرَّ أمه ما جرى فى الجاهلية فى الدين ، فإن الله عضا عن [أمر] الجاهلية كلها بالإسلام ، وأسقط الإثم والعار منه ، فلا يذكره إلا جاهل به .

⁽٤٧٧) عتاب بن أسيد بن أبى العيص بن أمية (انظر ص ١٨١) . [خ] .

⁽٤٧٨) السلولى مالك بن ربيعة أبو مريم ، وكان ذلك سنة ٤٤ ، وكان معه فى الشهادة زياد ابن أسماء الحرمازى والمنذر بن الزبير ـ فيما ذكر المدائني بأسانيده ـ وجويرية بنت أبى سفيان والمسور بن قدامة الباهلى وابن أبى نصر الثقفى وزيد بن نفيل الأودى وشعبة بن العلقم المازنى ورجل من بنى عمرو بن شيبان ورجل من بنى المصطلق ، شهدوا كلهم على أبى سفيان أن زيادًا ابنه ، إلا المنذر فشهد أنه سمع عليًا يقول : أشهد أن أبا سفيان قال ذلك . فخطب معاوية فاستلحق زيادا ، وتكلم زياد فقال : إن كان ما شهد به الشهود حقًا فالحمد لله ، وإن كان باطلا فقد جعلتهم بينى وبين الله . [خ].

قال القاضى أبو بكر وظيني : والناس إذا لم يجدوا عيبا لأحد وغلبهم الحسد عليه وعداوتهم له أحدثوا له عيوبا . فاقبلوا الوصية ،ولا تلتفتوا إلا إلى ما صح من الاعبار ، واجتنبوا ـ كما ذكرت لكم ـ أهل التواريخ ، فإنهم ذكروا عن السلف أخبارا صحيحة يسيرة ليتوسلوا بذلك إلى رواية الأباطيل ، فيقذفوا ـ كما قدمنا ـ في

قلوب الناس ما لا يرضاه الله تـعالى ، وليحتقروا الســلف ويهونوا الدين ، وهو أعز من ذلك ، وهم أكرم منا ، فرضى الله عن جميعهمَ .

ومن نظر إلى أفعال الصحابة تبين منها بطلان هذه الهتموك التي يختلقها أهل التواريخ فيدسونها في قلوب الضعفاء ، وهذا زياد لما أحسن المنية استخلف سمرة بن جندب من كبار الصحابة فقبل خلافته ، وكيف يظن به _ على منزلته _ أنه يقبل ولاية ظالم لغير رشدة ، وهو على ما هـو عليه من الصحبة ، وذلك من غير إكراء ولا تقية؟ إن هذا لهو الدليل المبين . فمـع من تحبون أن تكونوا : مع سمرة بن جندب ، أو مع المسعودي والمبرد وابن قتيبة ونظرائهم (٤٧٩) ؟ وهذا غاية في البيان .

^{* * *}

⁽٤٧٩) حكم القاضى أبو بكر على ابن قبيمة لهذا الحكم القاسى وهو يظن أن كتاب (الإمامة والسياسة) من تأليفه كما صياتى . وكتاب الإمامة والسياسة فيه أمور وقعت بعد موت ابن قتيمة ، فدل ذلك على أنه مدسوس عليه من خبيث صاحب هوى . ولو عرف المؤلف هذه الحقيقة لوضع الجاحظ فى موضع ابن قتيمة . [خ] .

قاصمة

كانت الجاهلية مبنية على العصبية ، متعاملة بينها بالحمية . فلما جاء الإسلام بالحق ، وأظهر الله منته على الحلق ، قال الله سبحانه : ﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُتُمْ أَنْ كُتُمْ أَنْ عَلَى الْحُلق ، قال الله سبحانه : ﴿ وَاللّهِ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ وَاللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْ كُتُمْ أَعْدًا عُقَالَتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنُ اللّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ ﴾ [الانفال : ١٣] فكانت بركة النبي عَلَيْ تَجْمعهم ، وتجمع شملهم ، وتصلح قلوبهم ، وتمحو ضغائنهم .

واستأثر الله برسوله ﷺ ، ونفرت النفوس ، وتماسكت الظواهر منجرة ، ما دام الميزان قائما . فلما رفع الميزان ـ كما تقدم ذكره في الحديث ـ أخذ الله القلوب عن الألفة ، ونشر جناحًا من التقاطع ، حتى سوى جناحين بقتل عثمان ، فطار في الآفاق ، واتصل الهرج إلى يوم المساق. وصارت الخلائق عزين (٤٨١) ، وفي واد من العصبية يهيمون : فمنهم بكرية ، وعمرية ، وعثمانية ، وعلوية ، وعباسية ـ كل تزعم أن الحق معها وفي صاحبها ، والباقي ظلوم غشوم مقتر من الخير عديم . وليس ذلك بمدهب ، ولا فيه مقالة ، وإنما هي حماقات وجهالات، أو دسائس للضلالات ، حتى تضمحل الشريعة ، وتهزأ الملحدة من الملة ، ويلهو بهم الشيطان ويلعب ، وقد سار بهم في غير مسير ولا مذهب .

قالت البكرية ، أبو بكر نص عليه رسول الله على في الصلاة ، ورضيته الأمة للدنيا ، وكان عند النبى لله الله بالله المنزلة العليا ، والمحبة الحالصة . وولى فعدل ، واختار فأجاد . إلا أنه أوهم في عمسر فإنه أمره غليظ ، وفظاظته غلبت . وذكروا معايب . وأما عثمان فلم يخف ما عمل وكذلك على . وأما العباس فغير مذكور.

وقالت العمرية: أما أبو بكر ففاضل ضعيف ، وعمر إمام عدل قوى بمدح النبى كالله للله عثمان فخرج عن الطريق:

⁽٤٨١) جمع عزة : العصبة من الناس .

ما اختار واليا ، ولا كف أقاربه ؛ ولا اتبع سنن من كان قبله . وأما عليٌّ فـجرى، على الدماء . لقد سمـعت في مجالس أن ابن جريج (٤٨٣) كان يقدم عمر على أبى بكر وسمعت الطرطوشي يقول : لو قال أحد بتقديم عمر لنبعته .

وقالت العشمانية : عثمان له السوابق المتقدمة ، والفضائل والفواضل في الذات والمال ، وقتل مظلوما .

وقالت العلوية : على ابن عمـه وصهره وأبو سـبطى النبى ﷺ وولد النبى ﷺ حضانة .

وقالت العبـاسية : هو أبو النبى ﷺ وأولاهم بالتقـديم بعده . وطولوا فى ذلك من الكلام ما لا مـعنى لذكره لدناءته (٤٨٥) . ورووا أحاديث لا يحل لــنا أن نذكرها لعظيم الافتراء فيها ودناءة رواتها .

وأكثر الملحدة على التعلق بأهل البيت (٤٨٦) ، وتقدمة على على جميع الخلق، حتى إن الرافضة انقسمت إلى عشرين فرقة أعظمهم بأسًا من يقول: إن عليًا هو الله. والغرابية يقولون: إنه رسول الله لكن جبريل عـدل بالرسالة عنه إلى محمد حميةً منه معه . . في كفر بارد لا تسخنه إلا حرارة السيف ، فأما دفء المناظرة فلا يؤثر فيه .

* * *

⁽٤٨٣) عبد الملك بن عبد العزيز المكى أحد الأعلام توفى سنة ١٥٠ . [خ] .

⁽٤٨٥) وأكثر ذلك كان في زمن دولتهم . [خ] .

⁽٤٨٦) يتخذونهم ذريعة ، ويطعنون في كثيـر من أفاضلهم ، ويعرضون بمثل الإمام زيد . ثم إنهم يخالفون صـريح شريعة جد أهل البيت بدعـوى العصمة والتأليـه الفعلى لبعض أفرادهم . [خ] .

عاصمة

إنما ذكرت لكم هذا لتحترزوا من الخلق ، وخاصة من المفسرين ، والمؤرخين ، وأهل الآداب ، فإنهم أهل جهالة (٤٨٧) بحرمات الدين ، أو على بدعه مصريّن ، فلا تبالوا بما رووا ، ولا تقبلوا رواية إلا عن أئمة الحديث ، ولا تسمعوا لمؤرخ كلاما إلا للطبرى (٤٨٨) ، (٤٨٩) ، وغير ذلك هو الموت الأحمر ، والداء الأكبر ، فإنهم ينشئون أحماديث استحقار المصحابة والسلف (٤٩٠) ، والاستخفاف بهم ، واختراع

⁽٤٨٧)يقصد بذلك المفسرين الجاهلين بعلم الحديث ، ما دام أن الرسول يشرح القرآن . وخير التفاسير : تفسير الإمام ابن كثير . [م] .

⁽٤٨٨) لعل القاضى ابن العربى قصد من كلامه أن تاريخ الطبرى ذكر حوادثه مسندة إلى رجالها ، وفيهم الصادق وفيهم الكاذب . ويستطيع المؤرخ العالم بالرجال تمييز الحق من الباطل . أما غير العالم بعلم الاسانيد ، فيضل ضلالا بعيداً بقراءته لتاريخ الطبرى ، فيكون مثله مثل حاطب ليل يحمل الافعى وهو لا يدري وفي ذلك هلاكه وضلاله .

وقد ناقشنا بعض أساتذة التاريخ في بعض الجامعات العربية وذكرت لهم خطأ ما كتبوا ، فكان يؤيدون كلامهم بأنهم إنما كان مصدرهم تاريخ الطبرى . [م] .

⁽٤٨٩) ومع ذلك فالطبرى ذكر مصادر أخباره وسمي رواتها لتكون من أمرهم على بينة ، وقال في آخر مقدمة كتابه : فما يكن في كتابي هذا من خبر يستنكره قارئه من أجل أنه لم يعرف له وجها في الصحة فليعلم أنه لم يؤت في ذلك من قبلنا ، وإنما أتى من قبل بعض ناقليه إلينا . [خ] .

⁽٤٩٠) ثبت في الصحيحين أن رسول الله ﷺ قـال : يقول الله تعالى : (من عادى لى وليًا فقد آذنته بالحرب) .

قال ﷺ : " لا تسبوا أصحابي ، فـوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبًا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » مخرج من الصحيحين .

[.] ففي هذا الحديث وأمثاله بيان حـالـة مـن جعلهم غرضًا بعـد رسول الله ﷺ =

الاسترسبال فى الأقوال والأفعال عنهم ، وخروج مقاصدهم عن الدين إلى الدنيا ، وعن الحق إلى الهـوى . فإذا قاطعـتم أهل الباطل واقـتصرتم علـى رواية العدول ، سلمتم من هذه الحبائل ، ولم تطووا كشحا على هذه الغوائل . ومن أشد شىء على

= وسبهم وافترى عليهم وعابهم وكفرهم واجترأ عليهم .

وفي الحديث : « حب الأنصار من الإيمان وبغضهم من النفاق » (١) .

ولولاهم ما وصل إلينا من الدين أصل ولا فـرع ولا علمنا من الفرائض والسنن سنة ولا فرضًا . ولا علمنا من الأحاديث والاخبار شيئًا .

فمن طعن فيهم أو سبهم ، فقد خرج من الدين ومرق من ملة المسلمين ، لأن الطعن لا يكون إلا عن اعتقاد مساويهم وإضمار الحقد عليهم وإنكار ما ذكره الله تعالى في كتابه من ثنائه عليهم . وما ذكره الرسول على فمن ثنائه عليهم وفضائلهم ومناقبهم وحبهم، ولأنهم أرضى الوسائل من المأثور والوسائط من المنقول والطعن في الوسائط طعن في الأصل والازدراء بالناقل ازدراء بالمنقول . وهذا ظاهر لمن تدبره وسلم من النفاق ومن الزندقة والإلحاد في عقيدته .

. وقد نص النبى ﷺ فى حديث العرباض بن سارية حيث قال : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعـدى عضوا عليــها بالنواجذ وإياكم ومـحدثات الأمور » (٢) (الحديث) .

وقال تعالى : ﴿ تَأْنِيَ اتْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ﴾ الآية . لا خلاف أيضًا أن ذلك في أبى بكر وُطِيْك شهدت له الربوبية بالصحبة وبشره بالسكينة وحلاه بثانى اثنين كما قال عـمر بن الخطاب وُطِيْك لا من يكون أفضل من ثانى اثنين الله ثالشهما) وقال تعالى: (والذى جاء بالصدق وصدَّق به أولئك هم المتقون) قال جعفر الصادق : لا خلاف أن الـذى جاء بالصـدق رسول الله ﷺ والذى صـدق به أبو بكر وُطِيْك وأى منقبة أبلغ من ذلك فيهم وَالشَيْم جميعًا. [م] .

⁽١) بلفظ ٥ آية الإيمان حب الأنصار وآية النفاق بغض الأنصار ، متفق عليه .

 ⁽۲) صحيح رواه أحمد (۱۲۱/۶) ، ۱۲۷ و رابو داود (۲۰۷۷) و والترمذی (۲۷۷۲)، والداومی (۱/٤٤)، والحاكم
 (۱/ ۱۹۲۰ - ۹۷ - ۳۸ - ۳۸)، والبیهتی (۱/۱۱۶)، والطبرانی (۱۸ /۲۲۷ / ۲۲۷) و صححه الالبانی .

الناس جاهل عاقل (^(٤٩١))، أو مبتدع محتال . فأما الجاهل فهو ابن قـتيبة ، فلم يبق ولم يذر للصحابة رسما فـى كتاب (الإمامة والسياسة) إن صح عنهم جميع ما فيه (^{٤٩٢)} وكالمبرد فى كتابه الأدبى (^{٤٩٢)} وأين عقله من عقل ثعلب الإمام المتقدم فى أماليه ، فإنه ساقها بطريقة أدبية سالمة من الطعن على أفاضل الأمة وأما المبتدع المحتال فالمسعودى ، فإنه يأتى بها متاخمة الإلحاد فيما روى من ذلك ، وأما البدعة فلا شك فيه (^{٤٩٤)} . فإذا صنتم أسماعكم وأبصاركم عن مطالعة الباطل ، ولم تسمعوا فى

(٤٩١)هكذا في الأصل ، ولعل الصحيح : " غافل " . ومثل السعودي في الدس على التاريخ مدفوعًا بالتشيع الممقوت الأصفهاني في كتابه الأغاني فإنه ينسب إلى يزيد شرب الخمور وعشق النهود وأنه مات بين العاشقات فعلى الأصفهاني ما يستحق على افترائه وكذبه . [م] .

رول و صحت نسبة هذا الكتاب لـ الإمام الحجة الثبت أبى محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة لكان كما قال عنه ابن العربى ، لأن كتاب الإمامة والسياسة منسحون بالجهل والغباوة والركة والكذب والتزوير . ولما نشرت لابن قتيبة كتاب (الميسر والقداح) قبل أكثر من ربع قرن ، وصدرت بترجمة حافلة له ، وسسميت مؤلفاته ، وذكرت (في ص ٢٦ ، ٢٧) مآخذ العلماء على كتاب الإمامة والسياسة ، وأزيد الآن على ما ذكرته في (الميسر والقداح) أن مؤلف الإمامة والسياسة يروى كثيرا عن اثنين من كبار علماء مصر وابن قتيبة لم يدخل مصر ولا أخذ عن هذين العالمين ، فدل ذلك كله على أن الكتاب مدسوس عليه .

(٤٩٣)المبرد ينزع إلى شىء من رأى الخوارج ، وله فيهم هوى . وأن أمامته فى اللغة والأدب لا تغطى على ضعفه فى علم الرواية والإسناد .

(٤٩٤)على بن الحسين المسعودى يعده الشيعة من شسيوخهم وكبارهم ، ويذكر له المامقانى فى تنقيح المقال (٢٨٢/٢ ، ٢٨٣) مؤلفات فى الوصاية وعصمة الإمام وغسير ذلك مما يكشف عن عصبيته والتزامه غير سبيل أهـل السنة المحمدية . ومن طبيعة التشيع والتحزب والتعصب البعد بصاحبه عن الاعتدال والإنصاف [خ] .

خليفة ممن يـنسب إليه ما لا يليق ويذكر (عنه) مــا لا يجوز نقله ، كنتم على منهج السلف سائرين، وعن سبيل الباطل ناكبين .

فهذا مالك ثلطي قلطي قصله ، وأبرزه في موطئه ، وأبرزه في جملة قواعد الشريعة (٩٩٠) .

وقال فى روايته: « عن زياد بن أبى سفيان » ، فنسبه إليه وقد علم قصته ، ولو كان عنــده ما يقول العــوام حقًــا لما رضى أن ينسبــه ولا ذكره فى كــتابه الذى أســـــه للإسلام (٤٩٦)، وقد جمع ذلك كله فى أيام بنى العباس والدولة لهم والحكم بأيديهم

(*)لوإذا كان أبو حامد الغزالى على جلالته فى العلوم الشرعية والعقلية لم يتجاوز له العلماء عن ضعفه فى علوم الإسناد فأحرى ألا يتجاوزوا عن مثل ذلك للمبرد. وعلى كل حال فكل خبر مما مضى أو سيأتى _ فى أمتنا أو فى أى أمة غيرها _ يحتمل الصدق والكذب حتى يثبت صدقة أو كذبه على محك الاختبار وبالبحث العلمى . [م].

(**)ليس هذا الكلام على إطلاقه ، فـإن للغزالى عشـرات رهيبة فى كشير مما ذهب إليه فى العـقليات وغيرها ومن أراد التحـقيق فليراجع كتــاب " تلبيس إبليس " للإمام ابن الجوزى وفتاوى شيخ الإسلام الإمام ابن تيمية رحمهما الله . [م] .

(٩٥٤) من ذلك ما جاء في (باب المستكرهة من النساء) بكتاب الاقضية من الموطأ (ص ٤٣٠) : حدثني مالك عن ابن شهاب أن عبد الملك بن مروان قضي في امرأة أصيبت مستكرهة بصداقها على من فعل ذلك بها . وفي كتاب المكاتب من الموطأ (ص ٧٨٨) قضاء آخر لعبد الملك . وفي كتاب العقول من الموطأ (ص ٨٧٨) قضاء له أيوه مروان بن الحكم فاقضيته وفتاواه كثيرة في الموطأ . . وغيره من كتب المسنة المتداولة في أيدى أثمة المسلمين يعملون بها . وانظر لورع مروان وابنه عبد الملك حديث مالك عن ابن أبي عبلة في كتاب النكاح من الموطأ (ص ٥٤٠) . [خ] .

(٤٩٦)وعامر بن شراحيل الشعبى كان من أئمة المسلمين كذلك، بل إن مسالكا كان يراه إمامًا له. وقد روى الحسافظ ابن عسساكر في ترجسمة زياد من تاريخ دمشق (٥/ ٤٠٦) أن الشعبى قال : أنت زيادًا قـضية في رجل مات وترك عمة وخسالة فقال : " لأقضين= فما غيروا علميه ولا أنكروا ذلك عنه لفضل علومهم ومعرفتهم بأن مسالة زياد مسألة قد اختلف الناس فيها فمنهم من جوزها ومنهم من منعها ، فلم يكن لاعتراضهم إليها سبيل

وكذلك أعجبهم _ حين قرأ الخليفة على مالك الموطأ _ ذكر عبد الملك بن مروان فيه وإذكاره بقضائه ، لأنه إذا احتج العلماء بقضائه فسيحتج بقضائه أيضًا مثله ، وإذا طعن فيه طعن فيه بمثله (٤٩٧) .

وأخرج البخارى (٤٩٨) عن عبـد الله بن دينار قــال : شهـدت ابن عمر حـيث اجتمع الناس على عـبد الملك ابن مروان كتب : إنى أقر بالسمع والطاعـة لعبد الملك أمير المؤمنين على سنة الله وسنة رسوله، ما استطعت . وإن بنَى قد أقروا بمثل ذلك .

وهذا المأمــون كان يقول بخــلق القرآن ، وكذلك الــواثق ، وأظهروا بدعــتهم ، وصارت مسألة مــعلـومة إذا ابتدع القاضي أو الإمام هل تصح ولايتــه وتنفذ أحكامه أم

⁼ بينكم بقضاء سمعته من عمر بن الخطاب » وذلك أنه جعل العمة بمنزلة الأخ والخالة بمنزلة الاخت . [خ] .

⁽٤٩٧) وعمن روى عن عبد الملك بن مروان البخارى في كتابه (الأدب المفرد) روي عن عبد الملك الإمام الزهرى وعروة بن الزبير ، وخالد بن معدان من فقهاء التابعين وعبًادهم، ورجاء بن حيوة أحد الأعلام . قال نافع مولى ابن عـمر : لقد رأيت المدينة وما فيها شاب أشـد تشميراً ولا أفقه ولا أقرأ لكتاب الله من عبد الملك بن مروان . وروى الأعمش عن أبى الزناد أن فقهاء المدينة كانوا أربعة : سـعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وقبيصة بن ذؤيب وعبد الملك بن مروان قبل أن يدخل الإمارة . وقال الشعبى : ما جالست أحما إلا وجدت لى الفضل عليه ، إلا عبد الملك بن مروان فإنى ما ذاكرته حديثًا إلا زادنى منه ، ولا شعرا إلا زادنى فيه (البـداية والنهاية ٩ / ٦٢ ، ٦٣) .

⁽٤٩٨) في كتباب الأحكام من صحيحه (ك ٩٣ ب ٤٣ ج ٨ ص ١٢٢) . وانظر السنن الكبرى للبيهقي ٨ /١٤٧ . (خ) .

هي مسألة معروفة . وهذا أشد من برودات ذكرها أصحاب التواريخ من أن فلانًا الخليفة شرب الخمر أو غنى أو فسق أو رنى، فإن هذا القول في القرآن بدعة أو كفر على اختلاف العلماء فيه ـ قد اشتهروا به ، وهذه المعاصى لم يتظاهروا بها إن كانوا فعلوها فكيف يثبت ذلك عليهم بأقوال المغنين والبراد من المؤرخين (الذين) قصدوا بذكر ذلك عنهم تسهيل المعاصى على الناس وليقولوا إذا كان خلفاؤنا يفعلون هذا فما يستبعد ذلك منا . وساعدهم الرؤساء على إشاعة هذه الكتب وقراءتها لرغبتهم في مثل أفعالهم حتى صار المعروف منكرًا والمنكر معروفًا ، وحتى سمحوا للجاحظ (١٩٩)

(٤٩٩) قال ابن قتيبة يصف الجاحظ وتلاعبه ونفاقه :

تجده يحتج مرة للعثمانية على الرافضة،ومرة للزيدية على العثمانية وأهل السنة.

ومرة يفضل عليًا فخائجين ، ومرة يؤخره ، ويقول : قال رسول الله ﷺ ، ويتبعه قال : الجماز ، وقال إسماعيل بن غزوان : كذا وكذا من الفواحش .

 ويجل رسول الله ﷺ عن أن يذكر في كتاب ذكرا فيه فكيف في ورقة ، أو بعد سطر وسطرين!

ويعمل كستابًا ، يذكر فيه حسجج النصارى على المسلمين . فإذا صار إلى الرد عليهم ، تجوز فى الحجة ، كأنه إنما أراد تنبيهم على ما لا يعرفون ، وتشكيك الضعفة من المسلمين .

وَتَجِده يقصــد فى كتبه للمضــاحبك والعبث ، يريد بذلك استــمالة الأحداث ، وشراّب النبيذ .

ويستمهزئ من الحديث ، استنهزاء ، لا يخفى على أهل العلم . كذكره كبد الحوت ، وقرن الشيطان ، وذكر الحجر الأسود وأنه كان أبيض ، فسوَّده المشركون ، وقد كان يجب أن يبيضه المسلمون حين أسلموا .

ويذكر الصحيفة التى كان فيهــا المنزل فى الرضاع ، تحت سرير عائشة ، فأكلتها الشاة .

وهو ـ مع هذا ـ من أكـذب الأمة وأوضـعهم لحـديث ، وأنصرهم لبـاطل . . (تأويل مختلف الحديث ص ٥٩ ـ ٦٠) . [خ] . أن تقرأ كتبه فى المساجد وفيها من الباطل والكذب والمناكير ونسبة الأنبياء إلى أنهم ولدوا لغير رشدة كما قال فى إسحاق ﷺ فى كتاب الضلال والتضليل ، وكما مكنوا من قراءة كتب الفلاسفة (٠٠٠) فى إنكار الصانع وإبطال الشرائع لما لوزرائهم

(. .) أن قصة المسلمين مع الفلسفة اليونانية قصة مليئة بالفواجع والنكبات . والغريب والغريب جداً _ أنه لا يزال الكثير من مثقفينا يعتقد أن سبب نهضة المسلمين يعود إلى هذه الفلسفة ، مع أنها كانت من أعظم أسباب نزاعهم وبعدهم عن دينهم وضياع مجدهم ، وقد تحقق فيهم خبر أحد الأحبار : وتفصيل ذلك _ كما رواه العلامة الشيخ محمد السفاريني : « قال العلماء إن المأمون لما هادن بعض ملوك النصاري _ أظنه صاحب جزيرة قبرص _ طلب منه خزانة كتب اليونان ، وكانت عندهم مجموعة في بيت لا يظهر عليه أحد، فيجمع الملك خواصه من ذوى الرأى واستشارهم في ذلك، فكلهم أشاروا بعدم تجهيزها إليه إلا واحد، فإنه قال: جهزها إليهم! في ما دخلت هذه العلوم على دولة شرعية إلا أفسدتها وأوقعت بين علمائها !! » لوامع دخلت هذه العلوم على دولة شرعية إلا أفسدتها وأوقعت بين علمائها !! » لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرة المضية في عقد الفرقة المرضية ج ا

ومن الجدير بالذكر أن أولئك النصارى قد طمسروا هذه الفلسفية تحت الأرض تخلصًا من شرها لما لمسوه من فسادها وهدمها للدين والفضيلة !

أجل قد تحقق في المسلمين تنبؤ الحبر ، فما كاد علماء المسلمين - بعد أن بلغ مجد الإسلام ذروته في القوة والفتح والعلم - يشتغلون بفلسفة اليونان ، حتى راحوا يؤلون نصوص الشريعة الإسلامية حتى تشفق مع هذه الفلسفة فمسخوا الإسلام وأخذوا يزعمون أن للإسلام ظاهرًا وباطنًا ، ظاهره للعامة ، وباطنه للعلماء والحكماء، وأخذوا يشتغلون بعلم الكلام يسمونه ظلمًا وعدوانًا بعلم السوحيد ، ولا يكاد يكون فيه من التوحيد إلا الاسم ، أما محتواه ، فهو الفلسفة - نفسها وقد حرم دراسته كبار علماء السلف وأثمة المذاهب أمثال مالك والشافعي وابن حنل بيليم

قال شيخ الإسلام الإمام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى : " ما أظن الله يغفل عن المامون ، ولا بد أن يعاقبُه على ما أدخله على هذه الأمة !» .

وقد انبرى هذا الإمام العظيم للفلاسفة المنحرفين المتصفين بالمسلمين الذين نهلوا=

وخواصهم في ذلك مـن الأغراض الفاسدة والمقاصــد الباطلة ، فإن زل فقــيه أو أساء

من حماة الفلسفة اليونانية وأثبت زيفهم وضلالهم وانحرافهم فى كثير من كتبه التى
 دخل فيها التاريخ ، وحق لكليات الفلسفة فى البلدان العربية والإسلامية دراسة آرائه
 وردوده على الفلسفة اليونانية وعلى الذين اعتنقوها من المسلمين .

ولم ينج من هذا الضلال والانحراف إلا السلفيون المستمسكون بهدى الرسول على الذين عصمهم الله سبحانه لتمسكهم بنصوص الشريعة الثابتة ، فكانوا في وجه تيار الفلسفة الجارف وعاصفته الهوجاء كالجبل الأشم ، وكالصخرة الصلدة .

وكان يزيدها مر الليالى جدة وتقادم الأيام حسن شباب! فكانوا يمسكون بكتاب الله وسنة نبيه دون تأويل ولا تعطيل في أسماء الله وصفاته .

ومن قال إن الشهب أكبرها ألسنا بغير دليل كذبته الدلائل!

وقد تحمدث رسول الله ﷺ عن الاختــلاف الذي سيقع بين المسلمين وعن طريقة النحاة منه فقال :

(ستفترق أمتى على ثلاث وسبعين فسرقة ، ثنتان وسبعون فى النار وواحدة فى الجنة !! وهى من كان على مثل ما أنا عليه اليـوم وأصحـابى) (١) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة عن أبى هريرة بسند صحيح .

أن أهل القرآن والحديث رحم الله منوتاهم وبارك في أحيناتهم وأمدهم بقوته وتوفيقه ، هم مصابيح الهندي والدعاة إلى الرشاد والتقى ، من عاداهم هلك ، ومن تركهم ضل ، وهم المنصورون على خصومهم ، بشرهم بذلك النبي ﷺ فقال :

" لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق ، ولا يضرهم من خالفهم حتى يأتى أمر الله ، وهم ظاهرون على الناس! " (۲) رواه البخارى ومسلم ..، وقد ذكر الإمام أحمد بن حنبل وابن المبارك وسفيان الثورى وغيرهم من كبار العلماء بأن هذه الطائفة هـم أهل الحديث الذين يتعاهدون مذهب الرسول على ويذبون عنه الظلم ، لولاهم لاهلك الناس المعتزلة وأهل الرأى .

⁽١) صحيح : رواه أحمد (٢/ ٣٣٢) رأبو داود (٤٠٥٩) والبيهقي (٢٠٨/١) وصححه الألباني .

⁽۲) رواه آلبخاری (۱۲۰/۹)، ومسلم فی الامارة (۵۳) رقسم (۷۰) ، وأبو داود والترمذی (۲۲۲۹)، وابن ماجه (۲) واحمد (۹۷/۶) ، والبیهتی (۱۸۱/۹) .

العبارة عالم:

حسبهم شرفًا وفخرًا أنهم جعلوا السنة نبراسًا لهم فكانوا هداة مهديين وغدوا
 مصابيح الهدى

نقلا عن مجلة التمدن الإسلامي مجلد ٣٣ (٩ ـ ١٢) ص ١٩١ ، ١٩٢ .

قال الإمام ابن تيمية رحمه الله تعالى :

وقد كانوا يقولون : الاعتصام بالسنة نجاة ، قال مالك رحمه الله : « السنة مثل سفينة نوح ، من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها هلك » وهذا حق ، فإن سُفينة نوح إنما ركبها من صدَّق المرسلين واتبعهم ، وأن من لم يركبها فقد كذب المرسلين واتبعهم ، من عند الله .

وهكذا إذا تدبر المؤمن العالم سائر مقالات الفلاسفة وغيرهم من الأمم التى فيها ضلال وكفر ، وجد القرآن والسنة كائسفين لأحوالهم ، مبينين لحقهم ، مميزين بين حق ذلك وباطله ، والصحابة كانوا أعلم الحلق بذلك ، كما كانوا أقوم الحلق بجهاد الكفار والمنافقين ، كما قابل فيهم عبد الله بن مسعود ، « من كان منكم مستنًا فليستن مع قد مات _ يقصد الصحابة _ فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة ، أولئك أصحاب محمد على كانوا أبر هذه الأمة قلوبًا وأعمقها علمًا ، وأقلها تكلفًا ، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ، وإقامة دينه ، فاعرفوا لهم حقهم ، وتمسكوا بدينهم ، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم . (فتاوى ابن تيمية ٤٧/٤ – ١٣٧٨) .

فأخبر عنهم بكـمال بر القلوب ، وعـمق العـلم ، وهذه قلـيل في المتأخرين .

وما أحسن ما قىاله الإمام أحمد : " السنة عندنا التمسك بما كـان عليه أصحاب النبي ﷺ (المصدر السابق ص ١٥٥) » .

نعود بعد هذا الاستطراد إلى المأمون فنقول :

ومع كل الطامات له وقد ذكرنا بعضها فيما سبق ، يعتقد بعضهم أن عصره كان عصراً ذهبيًا في تاريخ المسلمين ، وكم كنا نود أن نتحدث عن محاربته لاهل السنة وتعذيبه لهسم وعلى رأسهم الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالي ورضى عنه، راكرامه لأصحاب الاعتزال والزنادقة ، غير أن المقام لا يتسع لذلك . [م] . يكن ما أساء النار في رأس كبكبا (٥٠١) .

وبالوقوف على هذه الفصول (٥٠٢) تحسن نياتكم ، وتسلم [من] التغير قلوبكم على من سبق .

وقد بينت لكم أنكم لا تقبلون على أنفسكم في دينار ، بل في درهم ، إلا عدلا

(۵۰۱) کبکب : جبل خلف عرفات مشرف علیها . والشعر للأعشى ، تمامه : ومن یغترب عن قومه لا یزل یری مصارع مظلوم مجرراً ومسحبا وتدفن منه الصالحات ، وإن یسئ بکن ما أساء النار فی رأس کبکبا

[خ].

الله من الكتاب القيم سيحدث انقلابًا عظيمًا في نفوس قرائه ، وسيزيل من أفكارهم ما علق فيها من الدسائس التي شبت لهم كذبها . وقد تلقوها في كتب التاريخ التي لا يزال أبناؤنا ـ ويا للأسف ـ يتدارسونها ، فسممتهم ، وهي من وضع خصوم الإسلام .

كل ما عزاه أعداء الصحابة . . رضوان الله عليهم أورده القاضى أبو بكر بن العربى وسماه (قواصم) وأجاب عن كل قاصمة بعاصمة من الحق عن أصدق المصادر ، وأصحها بعد كتاب الله . ومن ذلك تألف كتاب «العواصم من القواصم » الذى علقنا عليه بما لم يترك مقالا لقائل ، فارجع إليه لتطهير قلبك من الغل على الذين آمنوا من تلاميذ محمد على ، وخاصة أحبابه . فإن أعداءهم شحنوا الكتب بالأكاذيب التي انتشرت وأفسدت قلوب بعض المسلمين على سلفهم الأول ، إلى أن أظهر الله ـ سبحانه ـ الحق بكتاب : «العواصم من القواصم » فانتفع به الكثيرون ولله الحمد والمنة .

وستعجب - أيها القارئ - بعد الاطلاع على الحقائق التاريخية هناك كيف أن الأمة الإسلامية ذهبت ضحية لشرذمة من الطغام الخارجين على أعدل عصور الإسلام وأسعدها منذ كذبوا ، ثم كذبوا ، حتى انخدع الناس باكاذيبهم ، فظنوا سحرها =

بريئا مـن التهم ، سليمـا من الشهـوة . فكيف نقبلون فى أحـوال السلف ^(٥٠٣) وما جرى بين الأوائل عن ليس له مرتبة فى الدين ، فكيف فى العدالة !

= حقيقة ، ولكن ما لبثت الوقائع أن تبينت كما هى ، فجاء الحق وزهق الباطل ، أن الباطل كان زهوقا . (محب الدين الخطيب المتنقى ص ٣٧٤) . م

(٣٠٠) جاء في العقيدة الطحاوية وشرحها .

وعلماء السلف من السابقين ومن بعدهم من التابعين ـ أهل الحير والاثر ، وأهل الفقه والنظر ـ لا يذكرون إلا بالجميل ، ومن ذكرهم بسوء فهو على غير السبيل .

قال تعالى : ﴿ وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدُ مَا تَبَيْنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُولَهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلُه جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيراً (١٤٥) ﴾ [النساء ١١٥] فيجب على كل مسلم بعد موالاة الله ورسوله موالاة المؤمنين كما نطق به القرآن ، خصوصاً اللين هم ورثة الأنبياء الذين جعلهم الله بمنزلة النجوم - فيما إذا بلغونا عن الرسول - يهتدى بهم في ظلمات البر والبحر . وقد أجمع المسلمون على هدايتهم ودرايتهم إذا كل أمة قبل مبعث محمد على علماؤها شرارها ، إلا المسلمين ، فإن علماءهم خيارهم . فإنهم خلفاء الرسول على في أمته . والمحيون لما مات من سنته . فيهم قام الكتاب ، وبه قام الكتاب وبه نطقوا . وكلهم متفقون اتفاقًا يقينًا على وجوب اتباء الرسول على .

ولكن إذا وجد لواحد منهم قول جاء حديث صحيح بخلافه ، فلا بد له فى تركه من عذر ، وجماع الأعذار ثلاثة أصناف (*) ، أحدها : عدم اعتقاده أن النبى ، قال . والثانى : عدم اعتقاده أن أداد تلك المسألة بذلك القول . الثالث : اعتقاده أن ذلك الحكم منسوخ فلهم الفضل علينا ، والمئة بالسبق ، وتبليغ ما أرسل به الرسول علينا ، فرضى الله عنهم ، وأرضاهم . (ربنا اعفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان، ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا إنك رؤوف رحيم) [الحشر : ١٠] . [م] .

 ^(*) ومن اراد الوقوف على مزيد من المعرفة فليقزأ الكتاب الفذ ٥ رفع الملام عن الائمة الاعلام ٤ لشيخ الإسلام
 ابن تيمية رحمه المله [س] .

العواصم من القواصم ------

رحم الله عمر بن العزيز حيث قال : وقد تكلموا في الذي جرى بين الصحابة : ﴿ تِلْكُ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلا تُسْأَلُونَ عَمًا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ ١٠٠٠﴾ (٤٠٠) . [البقرة: ١٣٤] .

والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات

(٤٠٤)وسئل الإمام ابن تيمية رحمه الله عما شجر بين الصحابة : على ومعاوية ، وطلحة ،
 وعائشة هل يطالبون به أم لا ؟

فأجاب : قد ثبت بالنصوص الصحيحة أن عشمان وعليًا وطلحة والزبير وعائشة من أهل الجنة. بل قد ثبت في الصحيح : أنه لا يدخل النار أحد بايم تحت الشجرة.

وأبو موسى الأشعرى ، وعمرو بن العـاص ، ومعاوية بن أبى سفيان ، هم من الصحابة ، ولهم فضائل ومحاسن .

وما يحكى عنهم كثير منه كذب . والصدق منه كانوا فـيه مجتهدين . فالمجتهد إذا أصاب فله أجران، وأن أخطأ فله أجر ، وخطؤه يغفر له .

وإن قدر أن لسهم ذنوبًا فالذنوب لا توجب دخول النار مطلقًا ، إلا إذا انتـفت الأسبـاب المانعة من ذلك وهي عشـرة . منها : التوبة ، ومنهـا الاستغفـار ، ومنها الحسنات الماحية ، ومنهـا المصائب المكفرة ، ومنها شفاعة النبي ﷺ ، ومنهـا شفاعة غيره ، ومنها دعـاء المؤمنين ، ومنها ما يهدى للميت من الثـواب والصدقة والعتق ، ومنها فتنة القبر ، ومنها أهوال القيامة .

وقد ثبت فى الصحيحين عن النبى ﷺ أنه قال : « خير القرون القرن الذى بعثت فيه ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » (١) .

وحينشذ فمن جزم في واحـد من هؤلاء بأن له ذنبًا يدخل به النار قطعًا ، فـهو كاذب مفتر ، فإنه لو قــال : لا علم له به ، لكان معطلا ، فكيف إذا قال : ما دلت الدلائل الكثيرة على نقــيضه ؟ فمن تكلم فيما شــجر بينهم ـ وقد نهى الله عنه : من ذمهم أو التعصب لبعضهم بالباطل ، فهو ظالم معتد .

⁽۱) رواه الترمذنی (۲۰۰۲ ، ۲۰۰۳)، وأبو نعیم في الحلیة (۱۷/۶)، ورواه البخاری بلـفظ (خیر الناس) (۲/۲۲/ ، ۱۱۳/۸) ومسلم في فضائل الصحـابة (۲۱۲) والترمذی (۳۸۵۹ ، ۷۲۲۱)، واحمد (۲۷۸/۱) (ع).

= وقد ثبت فى الصحيح عن النبى ﷺ أنه قال: « تمرق مارقة على حين فرقة من المسلمين ، تصلهم أولى الطائفتين بالحق ، وقد ثبت عنه فى الصحيح أنه قال عن الحسن: « إن ابنى هذا سيد ، وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين ، (۱). وفى الصحيحين عن عمار : أنه قال : (تقتله الفئة الباغية) (۲) . وقد قال تعالى : ﴿ وَإِنْ طَائِفُتَانُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلُحُوا بَيْنَهُما فَإِنْ بَعْتُ إِحْدَاهُما عَلَى الْأُخْرِيٰ فَقَاتِلُوا اللّٰي تَبْعَي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللّهِ فَإِنْ فَاءَتُ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما بِالْعَدُلُ وَأَشْطُوا إِنْ اللّهَ يُحِبُ الْمُقْسِطِينَ ٤٠﴾ [الحيرات].

فثبت بالكتـاب والسنة وإجماع السلف على أنهم مؤمنـون مسلمون ، وإن على ابن أبى طالب والذين مـعه كانـوا أولى بالحق من الطائفة المقـابلة له ، والله أعلم . (الفتارى ٤ / ٤٣٢ / ٤٣٣) .

وما أحسن ما قاله الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى: « . . إنى لست من حربهم في شيء : يعنى أن ما تنازع فيه على وأخوانه لا أدخل بينهم فيه ، ما بينهم من الاجتهاد والتأويل الذي هم أعلم به منى . وليس ذلك من مسائل العلم التي تعنيني حتى أعرف حقيقة حال كل واحد منهم . وأنا مأمور بالاستغفار لهم ، وأن يكون قلبي لهم سليمًا ، وصأمور بمحبتهم وموالاتهم ، ولهم من السوابق والفضائل مالا يهدر » [م] .

⁽۱) صحیح تقدم تخریجه (ع).

⁽٢) صحيح تقدم تخريجه (ع) .

ملاحق (*)

أضفنا إلى مباحث هذا الكتاب الملاحق التالية زيادة في الإيضاح وإتماما للفائدة: . ١ .

قد أطلق جلال الدين السيوطى فى كتـابه: « تاريخ الخلفاء » اسم الدولة الخبيثة على الفاطمـيين ، فقال: ولم أورد أحدًا من الخـلفاء العبيـديين ، لأن إمامتهم غـير صحيحة لأمور:

منها: أنهم غير قرشيين ، وإنما سمتهم بالفاطميين جهلة العوام ، وإلا فجدهم مجوسى . قال القاضى عبد الجبار البصرى : اسم جد الخلفاء المصريين سعيد ، وكان أبوه يهوديًا حدادًا نشابة . وقال القاضى أبو بكر الباقلانى : القداح جد عبيد الله الذي يسمى بالمهدى كان مجوسيًا ، ودخل عبيد الله المغرب ، وادعى أنه ينسب إلى علي بن أبى طالب وطيهي ، ولم يعرفه أحد من علماء النسب ! وسماهم جهلة الناس الفاطميين . وقال ابن خلكان : أكثر أهل العلم لا يصححون نسب المهدى عبيد الله جد خلفاء مصر، حتى إن العزيز بالله ابن المعز في أول ولايته صعد المنبر يوم الجمعة ، فوجد هناك ورقة فيها هذه الأبيات :

إنا سمعنا نسباً منكراً يتلى على المنبر الجامع إن كنت فيما تدعى صادقاً فاذكر أبا بعد الأب السابع وإن ترد تحقيق ما قلته فانسب لنا نفسك كالطائع أو لا دع الأنساب مستورة وادخل بنا في النسب الواسع وإن أنساب بنى هاشم يفصر عنها طمع الطامع!

وكتب العزيز إلى الأموى صاحب الأندلس كتــابًا سبه فيه ، وهجاه ، فكتب إليه

^(﴿) أضافها الاستاذ محمود مهدى الإستانبولي ـ حفظه الله .

الأموى : " أما بعد فإنك عرفتنا فهجوتنا ، ولو عرفناك لأجبناك " ـ يعنى أنه دعى لا نعرف قبيلته ، وما أحسن ما قال حفيده المعز صاحب القاهرة : وقد سأله ابن طباطبا عن نسبهم ، فـجذب نصف سيف من الغمد وقال : هذا نسبي ، ونثر على الأمراء والحاضرين الذهب وقال : هذا حسبى .

ومنها: أن أكثرهم زنادقة خارجون عن الإسلام، ومنهم من أظهر سبَّ الأنبياء ، ومنهم من أباح الخمر ، ومنهم من أمر بالسجود له ! والخيرِّ منهم رافضى خبيث لئيم يأمر بسب الصحابة يُطْفِيْهُم . ومثل هؤلاء لا تنعقد لهم بيعة ، ولا تصح لهم إمامة .

قال القاضى أبو بكر الباقلانى : كان المهدى عبـيد الله باطنيًا خبيثًـا حريصًا على إزالة ملة الإسلام ، أعـدم العلماء والفقـهاء ليتمكن من إغـواء الخلق ، وجاء أولاده على أسلوبه: أباحوا الخمور والفروج ، وأشاعوا الرفض .

• وقال الذهبى : كـان القائم بن المهــدى شرًا من أبيــه زنديقًــا ملعونًا أظهــر سبًّ الأنبياء، وقال : وكان العبيديون شرًا من التتار على ملة الإسلام !

وقال أبو الحسن القابسي : إن الذين فتلهم عـبيد الله وبنوه من العلماء والـعبَّاد أربعة آلاف رجل ليردوهم عن الترضى عن الصحابة ، فاختاروا الموت .

قال القاضى عياض : سئل أبو محمد القيروانى الكيزانى من علماء المالكية عمن أكرهه بنو عبيد ـ يعنى مصر ـ على الدخول فى دعوتهم أو يقتل ؟

قال : يختــار القتل ! ولا يعذر أحــد في هذا الأمر ، . . لأن المقــام في موضع يطلب من أهله تعطيل الشرائع وهو لا يجوز .

وقـال ابن خلكان : وقـد كانوا يدَّعـون علم المغـيـبات ، وأخـبــارهم فى ذلك مشهورة، حتى إن العزيز صعد يومًا المنبر ، فرأى ورقة فيها مكتوب :

> إن كنت أعطيت علم غيب بيِّن لنا كاتب البطاقة!! بالظلم والجور قد رضينا وليس بالكفر والحماقة

وكتبت إليه امرأة قصة فيسها :بالذى أعزَّ اليهود بميشا ، والنصارى بابن نسطور ، وأذل المسلمين بك ، إلا نظرت فى أمرى . وكان ميشا اليهودى عاملا بالشام ، وابن نسطور النصرانى بدمشق .

ومنها: إن مبايعتهم صدرت والإمام العباســـى قائم موجود سابق البيــعة ، فلا تصح ، إذ لا تصح البيعة لإمامين فى وقت واحد ، والصحيح المتقدم (تاريخ الخلفاء ص ٤ ــ ٦ باختصار) .

وقد بنى العبيديون الجامع الأزهر لينشــروا فيه ما يسمى بمذهب الرفض ، وكانوا يجبــرون المسلمين على اعــتناقه ولما قــضى السلطان صلاح الدين رحــمه الله تــعالى ورضى عنه على ملكهم أبطل ذلك وقرر بدلا منه المذهب الشافعى .

٠٢.

لما كان غـرضنا من نشر كـتاب " العواصم من القـواصم " الدفاع عن الصـحابة رضوان الله عليهم وتبرئتهم مما نسبـه إليهم المفسدون والمضللون ، رأينا أن ننقل موجز البحث الـتالى للأستـاذ محب الدين الخطيب وهـو بعنوان : " حملة رسـالة الإسلام الأولون ، ومـا كانوا عليـه من المحبة والتـعاون علـى الحق والخيـر ، وكيف شـوً المغرضون جمال سيرتهم " وكل ذلك إتمامًا لبحث هذا الكتاب :

قــال النبى ﷺ : " بدأ الإسلام غــريبًــا ، وسيــعود غــريبًــا كمــا بدأ ، فطوبى للغرباء (١) والمدن الغــرباء فقال : "الذين يحيون ما أمات الناس من سنتى» .

ومن غربة الإسلام بعد البطون الثلاثة الأولى ، وهى القرون التى شهد لها رسول الله ﷺ بالخيرية فى قــوله : " خــير القــرون قرنى ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، قد أدرى أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثًا(٢) .

⁽۱) رواه مسلم في الإيمان (۲۲۲)، وابن ماجة (۳۹۸٦ ، ۳۹۸۸)، واحمد (٤/ ٧٣) (ج) . (۲) صحيح وتقدم تخريجه قربيا (ع) .

وتحديد ذلك إلى نهــاية الدولة الأموية ، وقد يلتــحق به زمن الخلفاء الأولين من بنى العباس .

أجل ومن غربة الإسلام ، ظهور مؤلفين شوهوا التاريخ تقربًا للشيطان أو الحكام، فزعموا أن أصحاب رسول الله ﷺ لم يكونوا إخوانًا في الله ، ولم يكونوا رحماء بينهم، وإنما كانوا أعداء يلعن بعضهم بعضًا ، ويمكر بعضهم ببعض ، وينافق بعضهم لبعض ، وينافق

لقد كذبوا (*) ، وكان أبو بكر وعــمر وعــثمان وعلىٌّ أســمى من ذلك وأنبل . وكانت بنو هاشم وبنو أمية أوفى من ذلك لإســلامهما ورحمهما وقــرابتهما ، وأوثق صلة وأعظم تعاونًا على الحق والخير .

حدثنى بعض الذين لقيتهم فى ثغر البصرة لما كنت معتقلا في سجن الإنجليز سنة ١٣٣٢ هـ أن رجـلا من العرب يعـرفـونه ، كان ينتـقل بين بعض قـرى إيران فقـتله القرويون لما علموا أن اسـمه (عمر) قلت : وأى بأس يرونه باسم (عمر) ؟ قالوا حبًا بأسير المؤمنين على : قلت : وكيف يكونون من شيـعة على ، وهم يجهلون أن عليًا سمى أبناءه ـ بعد الحسن والحسين ومحمـد ابن الحنيفة ـ بأسماء أصدقائه وإخوانه فى الله (أبى بكر) و(عمر) و (عـثمان) رضوان الله تعالى عليهم جـميعًا . وأم كلثوم الكبرى بنت على بن أبى طالب كانت زوجة لعمر بن الخطاب ، ولدت له زيدًا ورقية . . وعبد الله بن جعـفر الملقب بذى الجناحين ابن أبى طالب سمى أحـد بنيه باسم (أبى بكر) وسمى ابنًا آخر له باسم (معاوية)، ومعاوية هذا ـ أى ابن عبد الله ابن جعـفر ابن أبى طالب سمى أحـد بنيه باسم : (يزيد) ، عـمر بن على بن أبى طالب كان من نسـله عيسى بن عـبد الله بن محـمد بن عمـر بن على بن أبى طالب سمى أحد بنيه باسم (عـمر) وثالِمًا باسم (طلحـة) . وزين

^(﴿) من أعظم الأدلة على كذبهم ثناء الله سبحانه في القرآن على الصحابة في آيات كثيرة ـ ذكـر بعضها في أول * هذا الكتاب ـ وقد قال تعالى في وصفهم :﴿ أَشْدَاءُ عَلَى الْكُفَّادِ رُحْمَاءُ بَيَّهُم ﴾ [النتح : ٢٩] ، ﴿ كُنتُم خَير أَمُّهُ أَخْرِجَتُ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] .

العابدين على بن الحسين سمى أحد أولاده باسم 'مير المؤمنين (عمر) تيمنًا وتبركًا .

فهل يعقل أن هؤلاء الأقدارب المتلاحمين الذين يتخبرون مـثل هذه الأمـهات لأنسالهم ، ومثل هذه الأسـماء لفلذات أكبادهم ،كانوا على غيــر ما أراده الله تعالى لهم من الأخوة في الإسلام والمحبة في الله ، والتعاون على البر والتقوى (*)!

لقد تواتر عن أمير المؤمنين على فطي أنه كان يقول على منبسر الكوفة : " خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر " روى المحدثون والمؤرخون هذا عنه من أكثر من ثمانين وجها . ورواه البخارى وغيره . وكان على فطي ي يقول : " لا أوتى بأحد يفضلنى على تفي بكر وعمر إلا ضربته حد المفترى . . " ولهذا كان الشيعة المتقدمون متفقين على تفضيل أبى بكر وعمر . نقل القاضى عبد الجبار الهمدانى فى كتاب : (تثبيت دلائل النبوة) أن أبا القاسم نصر بن الصباح البلخى قال فى (كتاب النقض على ابن الرواندى) : سأل شريك بن عبد الله فقال له : أيهما أفضل : أبو بكر أو على أب على إبن الرواندى) ؛ فقال له : نعم: من لم يقل هذا فليس شيعيا !! والله لقد رقى هذه الأعواد على فقال : " ألا نحير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عدم ، فكيف نرد قوله ، وكيف نكذبه ؟ والله ما كان كذاباً " .

وأن خطبة أمير المؤمنين على بن أبى طالب فى نعت صديف وإمامه خليفة رسول الله عليه أمير المؤمنين على بن أبى طالب فى العنظهره الناس فى الأجيال الماضية . وفى خلافة عمر دخل على فى بيعت أيضًا ، وكان من أعظم أعوانه على الحق . وكان يذكره بالخير ويثنى عليه فى كل مناسبة ، وقد علمت أنه بعد أخيه وصهره عمر سمى ولدين من أولاده باسميهما ، ثم سمى ثالثًا باسم عثمان لعظيم مكانته عنده ، ولأنه كان إمامه ما عاش . ا هـ . باختصار .

⁽ه) من الرافضة من ينكر كل ذلك ، ومنهم من لا يستطيع إنكارها ، لان التاريخ يلقسه حجرًا بل حـجارة ، فيسووح ويزعم أن آل البيت أمشال علي والحسن وزين العـابدين إنما فعـلوا ذلك تقية . وهم بذلك يطعنون بشجاعتهم وبطولتهم وإخلاصهم ، كبرت كلمة تخرج من أفراههم إن يقولون إلا كذبًا !

إن كتاب " نهج السبلاغة " هو من الكتب المعتمدة عند الشيعة ، وينسبونه إلى على بن أبى طالب وطبيح ، والحقيقة أن بعضه له ، والاكثر من وضع الرضى والمرتضى الشيعين ، وفيه من الدس والافتراء الشيء الكثير . وقد رأينا أن ننقل عن هذا الكتاب بعض شهادات على في الثناء على أبى بكر وعمر وغيرهم من الصحابة والمجتمع ، كما رأينا أن ننقل أيضا عن بعض كتب الشيعة المعتبرة لديهم شهادات أخرى لبعض آل البيت المتقدمين في الصاحبين ، مع بعض التعليقات من كتاب التحفة الاثنى عشرية للشاه عبد العزيز الدهلوى مما يلقم أعداء الصحابة حجرًا ويخرسهم إلى الأبد!

ا _ جاء في نهج البلاغة: أن عمر بن الخطاب لما استشار عليا ولي عند انطلاقه لقتال فارس ، وقد جمعوا للقتال فرفض على ذهاب الخليفة عمر نفسه للاشتراك في هذا القتال خوفًا على حياته وقال له: « إن هذا الأمر لم يكن نصره ولا خذلانه بكثرة ولا قلة ، وهو دين الله تعالى الذى أظهره وجنده الذى أعده وأمده حتى بلغ ما بلغ وطلع حيثما طلع ، ونحن على وعد من الله تعالى حيث قال عز اسمه ، (وعد الله الذين آمنوا) وتلا الآية ، والله تعالى منجز وعده وناصر جنده ، ومكان القيم بالأمر في الإسلام ، مكان النظام من الخرز ، فإن انقطع النظام تفرق الخرز ، ورب متفرق لم يجتمع . والعرب اليوم ، وإن كانوا قليلا فهم كثيرون بالإسلام عزيزون بالإجماع ، فكن قطبًا وإستدر الرحى بالعرب وأصلهم دونك نار الحرب ، فإنك إن شخصت من هذه الأرض انتفضت عليك العرب من أطرافها وأقطارها .

إن العجم إن ينظروا إليك غـدًا يقولوا : هـذا أصل العرب ، فـإذا قطعـتمـو، استرحتم ، فيكون ذلك أشد لكلبهم عليك وطمعهم فيك . . ا . هـ باختصار فندبر ـ أيها القارئ ـ منصفًا فقد ارتفع الإشكال واتضح الحال ، والحمد لله رب العالمين .

٢ ـ وجاء في نهج البلاغة أيضًا عن على بن أبي طالب وُوليّك : « لله بلاد أبى
 بكر لقــ د قوم الأود ، و داوى العــلل ، وأذ الله عنه ، وخلـف البدعــة ، وذهب نقى
 الثوب ، قليل العيب ، أصاب خيرها واتقى شرها ، أدى لله طاعة واتقاه بحقه » .

جاء في كتاب التحفة الاثنى عشرية : وقد حذف الشريف الرضى صاحب " نهج البلاغـة » حفظاً لمذهبه . لفظ " أبى بكر » وأثبت بدله : " فلان » وتأبى الأوصاف إلا أبا بكر . ولهذا الإيهـام اختلف الشراح ، فقال البـعض هو أبو بكر ، والبعض: هو عَمر ، ورجح الاكثر الأول ، وهو الأظهر .

٣_ إن أمير المؤمنين على نطي فيض قد مدح الشيخين - أبى بكر وعمر - ودعا لهما حسبما ثبت عند الفريقين . وقد نقل شراح نهج البلاغة كتاب الأمير إلى معاوية . وقد قال فيه بعد ما ذكر أبا بكر وعمر : " لعموى إن مكانهما لعظيم ، وإن المصاب بهما لجرح فى الإسلام شديد رحمهما الله تعالى وجزاهما بأحسن ما عملا » .

قال صاحب التحفة الاثنى عشرية تعليقًا على هذا الكلام: فكيف يتصور صدور مثل ذلك عن المعصوم ـ بنظر الشيعة ـ لو كانا غاصبين ظالمين ؟! معاذ الله من ذلك ، ونسأله سبحانه العصمة عما يعتقده أولئك .

٤_ وأورد المرتضى فى (نهج البلاغة) عن أمير المؤمنين على من كتابه الذى كتبه إلى معاوية وهو : أما بعد فإن بيعتى _ يا صعاوية _ لزمتك ، وأنت بالشام ، فإنه بايعنى القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان ، على ما بايعوهم عليه . فلم يكن للشاهد أن يـختار ولا للنائب أن يرد . وإنحا الشورى للمهاجرين والأنصار ، فإن الجمعوا على رجل وسموه إمامًا كان ذلك لله رضا !! فإن خرج منهم خارج بطعن أو بدعة ردوه إلى ما خرج منه ، فإن أبى قاتلوه على اتباعـه غير سبيل المؤمنين ، وولاه الله ما تولى .

وجاء فى الصحيفة الكاملة للسجاد من الدعاء للصحابة ومدح متابعتهم ، ولا احتمال للتقية فى الخلوات ، وبين يدى رب البريات ونصه : « اللهم وأوصل إلى التبعين لهم بإحسان الذين يقولون : (ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان) خير جزائك ، الذين قصدوا سمتهم ، وتحروا وجهتهم ، ومضوا فى قفوا أثرهم ، والائتمام بهداية منارهم ، يدينون بدينهم على شاكلهم ، ولم يتهم ريب فى قصدهم، ولم يختلج شك في صدورهم » إلي آخر ما قال .

٦ وأورد الكلينى في " الكافى " وهو من كتب السشيعة كالبخارى عند السنين في باب السبق إلى الإيمان بروايات أبى عمرو الزبيرى عن أبى عبد الله أنه قال : قلت له: إن للإيمان درجات ومنازل يتفاضل المؤمنون فيها عند الله قال نعم . قلت صفه لى رحمك الله حتى أفهمه . قال : إن الله سبن بين المؤمنين كما يستبق الخيل يوم الرهان، ثم فضلهم على درجاتهم فى السبق إليه ، فجعل كل امرئ منهم على درجة سبقه، لا ينقصه فيها من حقه ، ولا يتقدم مسبوق ، ولا مفضول فاضلا ، تتفاضل بذلك أوائل الأمة وأواخرها .

هذه بعض الأدلة على سمو إيمان الصحابة وفضلهم بصورة عامة وفضل أبي بكر

وعمر بصورة خاصة نقلناها من مصادر شيعية موثوقة لديهم ، غير أن بعض علمائهم ـ ويا للأسف ـ يؤولونها بتأويلات تبعث على التقزر والتقيؤ مما لا يقول به عاقل فضلا عن عالم ، ليزيدوا أتباعهم ضلالا فوق ضلالهم فنعوذ بالله من الكفر والعناد!

٤ ـ

كنا ذكرنا فيما سبق صفحة ١٦٣ صحة حديث الحواب بإيجاز ونظرًا لأهمية الموضوع نزيده إيضاحًا فيما يلى نقلا عن كتاب الأحاديث الصحيحة لشيخنا محدث الديار الشيامية ناصر الدين الألباني (٥/ ٤٧٤) بشيء من الاختصار ، وهو في كلامه يرد على الأستاذ محب الدين الخطيب رحمه الله تعالى :

ونحن وإن كنا نوافقه على إنكار ثبوت تلك الشهادة (يريد ما زعمته الرافضة من دعوى شهادة الزبير وطلحة أنه ليس هذا ماء الحوأب ، وخمسون رجلا إليهم ، وكانت أول شهادة رور دارت في الإسلام) فإنه بما صان الله تبارك وتعالى أصحابه على منها لا سيما من كان منهم من العشرة المبشرين بالجنة . . فإننا لننكر عليه قوله : « ولا قال النبي على ذلك الحديث » كيف وهو قلد ثبت عنه على بالسند الصحيح في عدة مصادر من كتب المسنة المعروفة عند أهل العلم ؟!

ثم قال الشيخ ، بعدما ذكر خطأ تضعيف الحديث المذكور:

بيد أن هذا مع بعده عن الصواب ، والانحراف عن التحقيق العلمى الصحيح فإنه هين بجانب قول صديقنا الأستاذ (سعيد الأفغانى) فى تعليقه على قول الحافظ الذهبى المتقدم فى « سير أعلام النبلاء : وهذا حديث صحيح الإسناد » :

أ في النفس من صحة هذا الحديث شيء ، ولأمر ما أهمله أصحاب الصحاح وفي " معجم البلدان " مادة (حوأب) أن صاحبه الخطاب سلمي بنت مالك الفزارية ، وكانت سبية وهبت لعائشة ، وهي المقصودة بخطاب الرسول الذي زعموه . . ومن العجيب أن يصرف بعض الناس هذه القصة إلى السيدة عائشة إرضاء لبعض الأهواء العصبية " .

وفي هذا الكلام مؤاخذات:

الأولى: يظن الاستاذ الصديق أن إهمال أصحاب (الصحاح) لحديث ما إنما هو لعلة فيه . وهذا خطأ بين عند كل من قرأ شيئًا من علم المصطلح ، وتراجم أصحاب (الصحاح) فإنهم لم يتعمدوا جمع كل ما صح عندهم في « صحاحهم» .

الثانية: هذا إن كمان يعني « الصحاح» الكتب السنة لكن هذا الإطلاق «غير صحيح » ، لأن السنن الأربعة من الكتب السنة ليست من «الصحاح» لا اصطلاحًا ، ولا واقعًا ، فإن فيها أحاديث كثيرة ضعيفة ، والترمذي ينبه إلى ضعفها في غالب الأحيان .

. وإن كان يعنى ما هو أعم من ذلك ، فليس بصحيح ، فقد عرفت من تخريجنا المتقدم أن ابن حبان أخرجه فى « صحيحه » والحاكم فى « المستدرك على الصحيحين».

الثالثة: وثوقه بما جاء في « معجم البلدان » بدون إسناد ، ومؤلفه ليس من أهل العلم بالحديث ، وعـدم وثوقه بمسند الإمام أحـمـد ، وقد ســاق الحـديث بالسند الصحيح، ولا بتصحيح الحافظ النقاد الذهبي !!

الرابعة: جزمه أن صاحبة الخطاب سلمي بنت مالك بدون حجة ولا برهان سوى الثقة العمياء بمؤلف « معجم البلدان » .

الخامسة : أن الخبر الذي ذكـره ووثق به لا يصح من قبل إسناده بل هو واه جدًا (ولم يقبل به الخطيب نفسه رحمه الله) .

السادسة: قوله: « إرضاء لبعض الأهواء » .

وكأنه يشير بذلك إلى الشيعة الذين يسغضون السيدة عائشة تخليجها ويفسقونها . . بسبب خروجها يوم الجمل . ولكن من هم الذين أشاز إليهم بقوله : « بعض الناس » أهو الإمام أحمد . . والذهبي ، أم يحيى بن سعيد القطان شيخ الإمام أحمد وهو من الثقات الأثبات ، أم إسماعيل بن أبي خالد وهو مثله كما عرفت ، أم شيخه قيس بن أبي حازم وهو مثله في الثقة والضبط .

وللحديث شاهد يزداد به قوة ، وهو من حديث ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ لنسائه :

« ليت شعرى أيتكن صاحبة الجمل الأديب (الكشير وبر الوجه) تخرج فينبحها كلاب الحوأب ، يقــتل عن يمينها وعن يسارها قتلى كــثير ، ثم تنجو بعــدما كادت » رواه البزار ورجاله « ثقات » .

قــال الإمام الزيلعي في « نصــب الراية » (٢٩/٤ ، ٧٠) وقد أظهــرت عائشــة الندم كما أخرجه ابن عبد البر في « كتاب الاستيعاب » عن ابن أبي عتيق ، وهو عبد يا أبا عبد الرحمن ما منعك أن تنهاني عن مسيري ؟ قال : رأيت رجلا غلب عليك _ يعنى الزبير _ فقالت : أما والله لو نهيتني ما خرجت ا . هـ ولهذا الأثر طريق أخرى

مما سبق ندرك صحة حديث الحوأب من عدة طرق ومن قبل كبار علماء الحديث، وقد رأى بعضهم فى هذا الحديث تخطئة لعائشة فخليجًا فحاول تضعيفه من غير علم !

ونقول بهذه المناسبة إن الله سبحانه نزه علماء السنة عن الكذب سواء كان ذلك

من صالح أهل السنة أو ضدهم ، وهم بعكس كـثيـر ممن يسمـون بعلماء الرافـضة

ومهما كان من شــأن السيدة عائشة للطينيك فإنها نفسها شعــرت بخطئها كما تقدم

معنا، ولها أجر المجتهد كما جاء في الحديث .

وغيرهم الَّذين لا نكاد نجد كلمة صدق واحدة عندهم!

صححها الذهبي في سير أعلام النبلاء (٧٨ ، ٧٩) .

الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق : قال: قالت عائشة لابن عمر :

المراجع

آراء أبى بكر ابن العربى ـ الكلامية ـ للدكتور عمار طالبى ـ طبع الجزائر.

الإصابة في تمييز الصحابة _ للحافظ ابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ] وبـهامشها
 الاستيعاب لابن عبد البر .

٣ -الأحكام السلطانية _ للماوردي [٤٥٠هـ] .

٣ - الإحكام في أصول الأحكام ـ لابن حزم الظاهري [٤٥٧] هـ] .

◄ الأنس الجليل بتاريخ القدس والخليل ـ للعليمي [٩٩٧٧] .

أنساب الأشراف _ للبلاذرى [۲۷۹ هـ].

٦ −البيان والتبيين ـ للجاحظ [٢٥٥ هـ] .

٧ -البداية والنهاية _ لابن كثير [٧٧٤هـ] .

^ -تاریخ الطبری ـ لأبی جعفر بن جریر الطبری [۳۱۰ هـ] .

۹ -تفسير الطبرى _ جامع البيان [۳۱۰ هـ] .

١٠ -التمهيد لأبي بكر الباقلاني [٢٠٣ هـ] .

١١ -تهذيب تاريخ دمشق لابن عساكر [٧١١ هـ] .

١٢ - قد كرة الحفاظ ـ للذهبي _ طبعة الهند ١٣٣١ هـ .

۱۳ التمهيد والبيان في مقتل عثمان ـ لابن بكر الأشعري [٧٤١ هـ] مخطوط.

١٤ حمهذيب التهذيب ـ لابن حجر العسقلاني [٨٥٢ هـ] .

١٥ -تاج العروس ـ للمرتضى الحسيني [١٢٠٥ هـ] .

١٦ -تنقيح المقال _ للمامقاني [١٣٥١ هـ] .

١٧ حاريخ القرآن والمصاحب ـ للزنجاني ـ طبعة مصر سنة ١٣٥٤ هـ .

۱۸ حجامع الترمذي [السنن] ـ لأبي عيسى الترمذي [۲۷۹ هـ] .

١٩ -خلاصة تهذيب الكمال ـ للخزرجي [٩٢٢هـ] .

٠٠ _ديوان ذي الرمة [١١٧ هـ] .

٧١ ديوان الحطيئة [٢٧٥ هـ] .

٢٧ _الديباج المذهب _ لابن فرحون [٧٩٩ هـ] . ٣٧ _الروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم _ لابن الوزير [٨٤٠] .

٢٤ _سنن أبي داود [٢٧٥ هـ] .

٢٠ يسنن النسائي [٢٠٣ هـ] . ٢٧ _سنن ابن ماجه [٢٧٣ هـ] .

٧٧ سلسلة الأحاديث الصحيحة _ للألباني .

٧٨ _سلسلة الأحاديث الضعيفة _ للألباني .

py السنن الكبرى _ للبيهقى [٥٨] هـ] .

. ٣ يشذرات الذهب _ لابن العماد [١٠٨٩ هـ] .

٣١ يشجرة النور الزكية ـ لمخلوف . طبع السلفية بمصر .

٣٧ صحيح البخاري [٢٥٦ هـ] .

٣٣ صحيح مسلم [٢٦١ هـ] . ٣٤ _طبقات ابن سعد [٢٣٠ هـ] .

ص طبقات الشافعية للسبكي [٧٧١هـ] .

٣٣ العير _ لابن خلدون [٨٠٦ هـ] .

٣٧ عثمان بن عفان ـ محمد الصادق عرجون [طبعة مصر ١٣٦٦ هـ] . ٣٨ فتوح البلدان . للبلاذري [٢٧٩ هـ] .

٣٩ فتح الباري ـ لابن حجر العسقلاني [٥٦١ هـ] .

فهرست ما رواه عن شيوخه ابن خير الأشبيلي [٥٧٥ هـ] .

س. ع فصل الخطاب للطبرسي . طبعة إيران [١٢٩٨ هـ] .

١٤ الفصل في الملل والنحل ـ لابن حزم [٤٥٧ هـ] .

- ٤٢ كتاب الخراج للقاضي أبي يوسف [١٨٢ هـ] .
 - ٤٣ كتاب الزهد _ للإمام أحمد بن حنبل [٢٤١ هـ] .
 - £ ع كتاب العزلة _ للخطابي [٣٨٨ هـ] .
 - · ٤ الكفاية _ للخطيب البغدادي [٣٦٧ هـ] .
 - ^{27 –} لسان العرب ـ لابن منظور [٧١١ هـ] .
 - ٤٧ لسان الميزان لابن حجر العسقلاني [٨٥٢ هـ] .
 - ٤٨ موطأ مالك [١٧٩ هـ] . • ٤٩ - منهاج السنة _ لابن تيمية [٧٢٨ هـ] .

 - · ٥ مسند الإمام أحمد [٢٤١ هـ].
 - ١٥ الميسر والقداح ـ لابن قتيبة [٢٧٦ هـ] .

 - ٥٢ المنتقى من أحاديث الأحكام ـ للمجد ابن تيمية [٦٥٢ هـ] .
 - مشكاة المصابيح _ بتحقيق الألباني .
 - **٥٠ -** المنتقى من منهاج الاعتدال ـ لابن تيمية ـ والذهبي اختصره [٧٤٨ هـ] .
- 00 مجموع فتاوى ابن تيمية . جمع ابن قاسم ـ ٣٧ مجلدًا .
- ٥٦ معجم البلدان ـ لياقوت [٦٢٦ هـ] .
 - ۷۰ نسب قريش ـ للزبيري [٢٣٦ هـ] .
 - ۸ النهایة فی غریب الحدیث ـ لابن الأثیر [۲۰٦ هـ].
 - **٩ ° -** وفيات الأعيان ـ لابن خلكان [٦٨١ هـ] .

فهرس الكتاب

الصفحة	لموضوع
٥	مقدمة التحقيق
٧	عقيدة أهل السنة في صحابة رسول الله ﷺ
1 Y	فضيلة الصحابة على المستعلمة على المستعلمة المستعدمة المستعلمة المستعدمة المستعلمة المستعدمة المستعلمة المستعلمة المستحددة المستعلمة المستعلمة المستعلمة المستعلمة المستعلمة المستعلمة المستعلمة المستعلمة المستعلمة المستعلم المستعلمة المستعلم المستعلمة المستعلم المستعدم المستعلم
١٤	فضيلة الصحابة وعدالتهم في القرآن والسنة
17	الأحاديث فى فضل الصحابة وعدالتهم
۲.	ترجمة المؤلف
4 4	تقديم للشيخ محمود مهدى الاستنابولى حفظه الله
۲1	تصدير للعلامة محب الدين الخطيب رحمه الله
	العواصم من القواصم
	جزء في ، تحقيق مواقف الصحابة بعد وفاة النبي رهي الله المعالمة النبي الله الله المعالمة المعال
44	مقدمه المؤلف
	قاصمة الظهر
٤٠	وفاة النبي تينان ووقعها في نفوس الصحابة
٤٥	موقف جيشُ أسامة
	عاصمة
٤٦	تدارك الله الإسلام والأنام بأبى بكر
٤٦	رباطة جأش أبى بكر ، ووداعه النبى ، وخطبته فى المسجد
٤٧	موقفه في سقيفة بني ساعدة
	خلافة الصديق واستخلاف عمر
٤٩	موقف الصديق من مانعي الزكاة
٠.	تنظيمه للجيش ، واختياره القواد والعمال
٥١	حديث لا نورث ما تركنا صدقة ٩
۰۳	حديث لا يدفن نبي إلا حيث يموت
٥٥	جعل عمر الأمر شورى فى اختيار الخليفة بعده
0 <i>0</i>	حدرقه علمان ودعاه الفسه
٥٧	صبحان عشمان ومحالمه العالية في الرسارم
-,	0), Gr,

98 -	ما من القرام
	عواصم من القواصم
٥٩	ِصف إجمالي لدعاة الفتنة الذين قاموا على عثمان
	قاصمة
٦٣	لظالم والماكير التي ادعوها على عثمان
	عاصمة
٦٤	يان بطلان هذه الدعاوى سندًا ومتنًا
٦٤	وقف عثمان من عبد الله بن مسعود
٥٢	وقف عثمان من عمار بن ياسر
٦٧	جمع القرآن حسنة عثمان العظمي وخصلته الكبرى
٦٧	
۷١	ىبد الله بن مسعود ومصحفه
٧٢	ا أوخذ به عثمان من حماية الحمى لابل الصدقة
٧٣	بو ذر ومسيره إلى الربذة
٧٥	ا وقع بين أبي الدرداء ومعاوية
٧٦	ت شمان وأبو الدرداء . رد الحكم . تحقيق ابن تيمية وابن حزم وابن الوزير
٧٨	شمان واتمامه الصلاة في مني
۸۲	عاوية ومكانته في خلافة أبي بكر وعثمان
۸٥	ولية عثمان عبد الله بن عامر بن كريز
۸۷	ولية عثمان الوليد بن عقبة
۸۸	لولاية اجتهاد وعلىُّ ولمُّ أقاربه
۹.	عدالة مروان ، وزنه من كبار الأمة عند الصحابة وفقهاء المسلمين
91	سقوط كل ما استدلوا به على الوليد في آية (إن جاءكم فاسق بنبأ)
90	قامة عمر الحد على صهره قدامة بن مظعون من رجال بدر
1 • ٢	ما فعله عثمان والذين قبله في خمس الخمس والاقطاع
۱۰٤	عثمان لم يضرب أحدًا بالعصا
۱۰٤	علو عثمان على منبر رسول الله ﷺ
١٠٥	تخلفه بالمدينة عن بدر لتمريض زُوَّجته رقية بنت رسول الله ﷺ
۲٠١	لو لم يكن لعثمان من الشرف إلا بيعة الرضوان لكفاه
١١.	تحقيق علمي عن الكتاب المنسوب لعثمان
111	الخارجين على عثمان حساد طلاب دنيا
۱۱۸	تسيير عثمان مثيرى الفثنة إلى معاوية بالشام
	ما المالية على المالية على المالية الم

لفواصم	١٩٤ العواصم من ا
۱۲٤	انتقال مثيرى الفتنة إلى منطقة عبد الرحمن بن خالد ومعاملته لهم بالحزم
178	تظاهرهم بالتوبة
177	مسير فرق الثوار إلى المدينة
177	الثوار يناقشون عثمان
177	وقائع ومحاورات بين عثمان والبغاة عليه
141	فتوي ابن عمر لعمثان بألا يخلع نفسه لئلا تتخذ عادة
۱۳۲	رب الله المتحدد على الناس واستشهاده أياهم بسوابقه
14.5	م وقف عثمان من أمر الدفاع عنه أو الاستسلام للأقدار
188	عثمان في ساعته الأخيرة
۱۳۸	الحكم الغقهى فى موقف عثمان من الدفاع عنه أو الاستسلام للأقدار
181	الذين دافعوا عن عثمان في الساعة الأخيرة خارج الدار
	الليق لانطوا على علمان في المصاف الوطيق على المساف المادية على المساف المادية على المساف المادية المادية المادية
١٤٣	قولهم فی بیعة طلحة : ید شلاء ، ولی طلحة والزبیر بایعا مکرهین
120	تومهم می بینها طلعه
	قاصهة
١٤٧	
	اجتماع أصحاب مكة وخروجهم إلى البصرة
١٤٨	خبر الحوأب ، وثبوت صحة الحديث
1 8 9	خروج علىُّ إلى الكوفة ، وما وقع في العراق قبل وصوله
	عاصمة
	مجيء أصحاب الجمل إلى البصرة لتأليف الكلمة ، وللتوصل بذلك إلى إقامة الحد على
101	قتلة عثمان
104	الاجتماع في البصرة
104	كتابة الكتاب بين عثمان بن حنيف وأصحاب الجمل بالكف عن القتال
100	وصول على إلى البصرة ووقوع التفاهم بينه وبين أصحاب الحمل
171	تحقيق علمي لمسألة الحوأب
	قاصمة
177	موقف علىَّ من قتلة عثمان
	عاصمة
178	حرب صفين ، ودعوى الفريقين ، وما اخترع في ذلك من أكاذيب
	-

حديث ا ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فتين من المسلمين ١٠٠٠٠٠٠٠

	العواصم من القواصم
	قاصمة التحكيم
	الصحيح فيها ما رواه الدار قطني وخليفة بن خياط
	العراقيون جاءوا بأبي موسى من عزلته لأنه كان ناصحًا بالدعوة إلى السلم
	معاوية لم يكن يومئذ خليفة حتى يخلعه عمرو أو يثبته
	عاصمة
	رواية الدار قطني خبر التحكيم فضحت الأكاذيب المفتراة
	نصيحة المؤلف للناس بالأدب مع الصحابة
	قاصمة
	احتجاج الشيعة بحديث « خم » ودعاء « وال من والاه »
شام	افتراء الشيعة على أبى بكر وعمر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف وأهل ال
	الصحابة كلهم كفة عند الشيعه
	تكفيرهم كل عاص بكبيرة
	طعن الشيعة في الصحابة
	عاصمة
	يكفيك من شر سماعه
وعیسی	مقارنة موقفهم من الصحابة بموقف النصارى واليهود من أصحاب موسى
	قاصمة
	بيعة الحسن وصلحه مع معاوية
	مزايا معاوية وسيرته المتازة
	مزايا معاوية وسيرته الممتازة
	مزايا معاوية وسيرته المتازة
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	مزايا معاوية وسيرته المتازة
٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	مزايا معاوية وسيرته الممتازة
٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	مزايا معاوية وسيرته الممتازة
بر ونصيحة من	مزايا معاوية وسيرته الممتازة

٢٩٦ العواصم من القواصم		
717	طعن آل البيت بالشيعة	
7 2 7	هل يزيد مسؤول عن مقتل الحسين	
	2353	
408	النبي ﷺ أول من عقد الولاية لبني أمية	
100 .	استلحاق معاوية لزياد	
707	ما روى من اعتراف أبى سفيان لعلى بن أبى طالب بأبوته لزياد	
	کتن	
777	للولايات والعزلات معاون وحقائق لا يعرفها كثير من الناس	
777	تسمية الذين شهدوا بأبوة أبي سفيان لزياد	
	قاصمة	
377	كانت الجاهلية مبنية على العصبية ، وافتراق المسلمين بعد وفاة النبي	
377	ظهور الأحزاب البكرية والعمرية والعلوية والعباسية	
	عاصمة	
777	تحذير المسلمين من أهواء المفسرين والمؤرخين الجهلة منهم وكذا أهل الآداب	
٨٢٢	ابن قتيبة برىء من كتاب ¤ الأمامة والسياسة »	
777	تشيع المسعودي ، وميل المبرد للخوارج	
777	تحقيقات علمية هامة من كتاب شرح العقيدة الطحاوية	
444	وفتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية	
	ملاحق	
444	الفاطميين ليسوا بخلفاء لأنهم مجوس وأكثرهم زنا	
171	بحث موجز للشيخ محب الدين الخطيب في شأن الصحابة	
111	كتاب نهج البلاغة ليس كله لعليُّ بن أبي طالب ، وأبحاث هامة منه	
717	تفصيل في تصحيح حديث الحواب	
PAY	المراجع	
797	فهرس الموضوعات	